

(تمام حقوق محفوظ)

الحمد للہ کہ ہر دو رسائل نافعہ خاص و عام و نافعہ و سادہ و سہل و اوصیاء

لِیَعْنِ
سَلَامُ الْوُصُولِ

إِلَى الْأَسْرَارِ
الْمَسْرُوءِ الرَّسُولِ

رُزْوَالِ الْمَلَائِكَةِ

از تصنیفات

حامی سنت ماحی بدعت حافظ محمد ابراہیم میر سیالکوٹی

فروری ۱۹۰۵ء

پنجاب پریس شہر سیالکوٹ میں منشی فیض علی مالک و فیضیہ کے انتظام سے چھپا
(نقد و جلد ۷۰۰) (بار اول)

پنجاب میں سپالکوٹ کی عجیب و غریب

عربی مترجم حایل شریف

طول ۵ اینچ عرض ۳ اینچ

عاشقانِ کلام مجید اور شیدائیانِ اسلام و دینِ اقدس پر صفت موصوف متبرک صحیفہ کو خرید کر
ثوابِ داین حاصل کریں۔ اس میں مندرجہ ذیل خصوصیتیں ہیں (۱) عیب میں آسانی
آسکتی ہے اور ہر وقت اُٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے عاشقِ کلامِ مجید کے پاس رہ سکتی ہے (۲)
نصف صفحہ میں اصلی متن اور نصف میں اردو ترجمہ شاہ جہانقا اور صاحبِ کتب کا جو مقبول عام
ہو چکا ہو اور نہایت خوش خط اور واضح ہے۔ (۳) ہر ایک آیت کا نمبر سورت وار دیا گیا ہے (۴) پہلے
ایک فہرستِ سپارسل اور سورتوں کی دہائی ہو (۵) اخیر میں لغات القرآن بطور نوشتاتِ سال
لیکھی ہو (۶) کاغذ نرمی سفید لگایا گیا ہے (۷) خوشخطی صحت و صفائی میں از حد محنت کی گئی ہے۔
(۸) ایسی حائل شریف با ترجمہ استفادہ خصوصیتوں والی نہ آج تک چھپی ہے اور نہ چھپے گی اس کی قیمت
بہت ہی کم ہے کہ کوئی بے تاکہ ادنیٰ و اعلیٰ اسے خرید سکیں۔ سبجلہ ۱۲۱ جلد سنہری (۹)

عربی مترجم اوراد عشرہ

انفصلہ ذیل دس اعلیٰ درجہ کے اوراد
تفیس کاغذ پر اعلیٰ درجہ کے خوشخط و شمار علی قلم سے لکھی گئے ہیں نصف صفحہ میں عربی نصف میں ہامو
اور عام فہم ترجمہ کیا گیا ہے نہایت ہی عجیب و غریب میں خواہ مخواہ پڑھنے کو دل چاہتا ہو ہر ایک مسلمان کے پاس
منا ضروری ہو (۱) تران شریف کی تمام دعائیں (۲) اورادِ فتحیہ (۳) دعا معنی (۴) درود مستحاث
(۵) کیریتِ احمد (۶) قصیدہ بروہ (۷) قصیدہ غوثیہ (۸) دعا گنج العرش (۹) مختلف بزرگوں کی
دعائیں (۱۰) متفرق دعائیں نہایت ہی سبجلہ ۱۲۱ جلد ۱۲

سَلَامُ الْوُصُولِ

وَأَسْرَاءُ الرَّسُولِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

الحمد لله الأول والأحد؛ الواحد الملك العدل الصمد؛ الحكيم الواسع
 الودود؛ المصور السلام؛ العلام المحمود؛ مكور الدهور؛
 ومصلح الأمور؛ ومصور الصور؛ هو الله لا اله الا هو؛ ولا ملك ولا
 مولى للمسلمين سواه؛ محمداً للمعاري والأبصار؛ وعلام الأسرار؛
 ومسهل الأوطار؛ وممطر الأمطار؛ مصحح الداء؛ وارحم الرحمة؛
 سامع العود والهود والدعاء؛ وسامح المكارم والآلاء؛ له
 الحول والعلاء؛ وله الطول والعطاء؛ على سمك السماء؛ و
 سطح المهاد وأسر الماء؛ ركد المهاد؛ وطود الأطواد؛ علم
 آدم الأسماء كلها؛ وحمل أولاده سهلاً وماء؛ أحمد
 حمداً لا أحد ولا أمداً؛ وأمد حمداً لا عدله ولا كد مغر؛
 حامداً كل ما سور؛ وسائداً كل عاسور؛ **وَالسَّلَامُ**
 الأكمل الأعم؛ على رسول الأكرم؛ ومرسله المكرم
 مودود كل صالح؛ ومحسود كل طالح؛ أرسله الله
 العلام؛ مسدداً للعائدين الإسلام؛ وممهداً للمسائل

صوائح الأحكام ❖ و محدوداً لحدود الحلال والحرام ❖ ومهدداً
لأعداء الإسلام ❖ اعطاء **صواعق الآلاء** ❖ واصعد
مصاعد السماء ❖ حصل له المرام ❖ وكل علاء لاكرام
وعده الله الودود ❖ المورد الأطهر والحل المحمود ❖ ولواء
المحمد والعطاء الموعود والمعهود ❖ **وعلى** عراسه امام
اهل الاسلام ❖ والد الاطهار الكرام ❖ ورمط الاحرار اولي الاحلام
وساكن دسله واملا له اولي العلاء والاکرام ❖

آمّا بعد پس واضح ہو کہ رسالہ شہادت القرآن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کا جسدہ العنصری آسمان پر اٹھایا جانا بغایت تحقیق و نہایت تدقیق معقولاً و منقولاً ثابت
کر دیا گیا ہے اور لفظ تنفی کی نسبت بڑی عجیب و دیکھ بھل سہیجہ کتب لغت و محاورات
عرب تقابیر معتبرہ و محقق کر دیا گیا ہے کہ اس لفظ کے معنی حجب الوضع اخذ الشئ و اخیالاً
ہیں یعنی کسی چیز کو پورا پورا پکڑ لینا۔ اور براہین قویہ قاهرہ سے رفع الی السماء کو معقولی طور
پر ممکن الوقوع ثابت کر دکھایا ہے۔ اور حضرت روح اللہ علیہ السلام کے رفع آسمانی
اور نزول عینی کی حکمت لطیف طور پر قرآن شریف بیان کی گئی ہے جس کے بعد
سیلم الفطرت انصاف پسند محقق شخص کو کوئی شک باقی نہیں رہ سکتا اور مخالف کے
پاس اس کے نقض و تردید میں بحر انواع جیل کا سدھ و اوٹام فاسدہ کے اور کچھ نہیں
چونکہ مرزا غلام احمد صاحب نے بھی رسول اللہ صلیع کے معراج جسمانی کا انکار حضرت
روح اللہ علیہ السلام کے انکار رفع الی السماء کے ضمن میں کیا ہے اور ان کے انکار کی
بیاری و جہی یہی ہے کہ تا معراج جسمانی کے اقرار سے رفع عیسوی کا بھی اقرار لازم
آوے۔ ورنہ انکا معراج جسمانی کا انکار کسی دلیل نقلی یا عقلی پر مبنی نہیں ہے اور
نیز مرزا صاحب کے بعض مرید عوام الناس کو اس مغالطہ میں ڈالتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ

کے رفیع الی السماء سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسر شان لازم آتی ہے
 اس لئے رسالہ شہادت القرآن مثبتہ حیات و رفع عیسوی کے لکھنے کے ایام
 میں غم مصمم کر لیا کہ اس کتاب کے ختم ہونے پر ایک رسالہ مثبتہ معراج جسمانی بھی جاری
 تیار کیا جاوے۔ تاکہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج جسمانی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کے رفع یعنی معراج کی نظیر بھی ثابت ہو جائے اور یہ بھی ظاہر ہو جائے کہ حضرت
 خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج عیسوی سے بڑھ کر اعلیٰ و ارفع معراج ہوتا لہذا حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السماء میں آپ کی کوئی منفعت نہیں مگر چونکہ رسالہ
 شہادت القرآن کے ایام طبع ہی میں اس عاجز کو سفر حج کا اتفاق پڑا ہوا اللہ تعالیٰ
 کے بہت بھاری احسانات میں سے ہے اور اس میں قریباً چھ ماہ لگے اس لئے اتنی
 مدت تک اس رسالہ معراج کی بابت اہتمام نہ ہو سکا۔ اب باسلامت واپس آنے
 پر سب سے پہلے کام ہی رسالہ معراج کا لکھنا مناسب سمجھا لیکن بربسب چند عوائق و
 موانع کے اہتمام طبع نہ ہو سکا۔ والافتاس من کرام الناس ان یعفوا الزلل یسدا
 الخلل لأن جہد المقل مشکور و باذل الوسع معذور و انا العبد المحقیر
 الراجی رحمۃ ربہ العظیم العاکبر العاجز محمد ابراہیم میر السیال کونوی
اللهم تقبل منی کما تقبلت من خلیک الخبیث الا واه الخلیل انک انت
 السميع العظیم و اغفر لی خطیئتی یوم الدین و ارحم من احسن الی من المسلمین
 فلا تحزنای یوم یبعثون یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی اللہ بقلب سلیم
 و اجعل لی لسان صدق فی الاخرین و اجعل اعمالی کلہا صالحۃ خالصۃ
 لو جہمک العظیم **اللهم** انت عفتدی و نصیر بک احوال و بک
 اصول فکن لی جانا من شر من عادانی من المعانین و احفظنی من فقتر
 الشیطان و حزینہ کما تحفظ عبادک الصالحین

۱۔ اس کتاب میں ایک مقدمہ اور ایک فصل اور دو فصلیں ہیں *
مقدمہ میں اس امر کا بیان ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اکابر اولیائے کرام
قویٰ جہانیہ و روحانیہ میں خلقت و استعداد و دیگر افراد بنی آدم سے ممتاز ہوتے ہیں
و صل میں آیت ولن تجد لنتنا تحویلاً وغیرہ کی صحیح تفسیر ذکر کی گئی ہے۔
فصل اول میں معراج جہانی کو آیات کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ صلعم سے
ثابت کیا گیا ہے اور اسکے بعد علمائے اُمت اسلام و اخلاف کے اقوال نقل
کئے گئے ہیں۔ دوسری فصل میں منکرین معراج کے شبہات کا ازالہ کیا گیا ہے *

مقدمہ

اللہ تعالیٰ منہم حقیقی وجود مطلق نے انسان کو قویٰ روحانیہ و جہانیہ ہر دو قسم
عنایت فرمائے ہیں۔ تاکہ بوقت حاجت انہیں رفیق راہ بنائے اور متوفیق ایزدی
اپنے مطلب مقصود کو پائے اگرچہ یہ سب اسباب مجنسوں میں ایک ہی باغ کے
خوشحال پودے ہیں۔ مگر حدیقہ پر اے قدرت ہر ایک کی تربیت مناسب اسباب
اور مناسب مقدار سے کرتا ہے اور اسکی حکمت بالغہ اسی امر کی مقتضی ہے تفاوت
طبائع کا مسئلہ حکمائے سلف و خلف میں بالاتفاق مسلم ہے۔ ان مجنسوں میں بعض
افراد ایسے بھی معلوم و مشاہد ہیں جو کسی نہ کسی خصوصیت میں دیگر بنی نوع سے ممتاز
و متمیز ہیں اور یہ امر تفاوت تفویض صرف روحانی قوت اور ادراک میں ہی نہیں
بلکہ قویٰ محرک میں اس سے بھی زیادہ واضح و ظاہر ہے اور ایسا عیاں ہو کر محتاج
بیان نہیں۔ اسی طرح ہر انسان کی شکل و صورت۔ قد و قامت۔ قوت و طاقت
شجاعت و ہمت۔ ادراک و تمیز اور اخلاقی و عادات میں فرق بین ہے۔ اور ان
امور مذکورہ میں بعض کا بعض سے انفضل و اعلیٰ ہونا روزِ روشن کی طرح ظاہر ہے

یہ تفاوت و تفصیل صرف نوع انسانی ہی میں نہیں پائی جاتی بلکہ اس کا رخنہ قدرت میں جس طرف نظر اٹھاؤ اس حکیم کی صنعت عجیبہ و حکمت غریبہ نا در طور پر تمہارے علم کو محدود اور تمہاری عقل کو جبران کرتی جائیگی۔ چنانچہ سورہ ملک میں فرمایا

ثُمَّ اَرْجِعْ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ اِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيْبٌ

یعنی تمہاری قدرت میں بار بار نظر کر تو تیری نظر کھسائی ہو کر تیرے طرف لوٹائیگی اور کوئی نقص نظر نہ آئے گا۔ شاہ پر خیال سے بلند پہاڑوں کی چوٹیوں پر پرواز کر کے اسکی قدرت کے کیشوں کا مشاہدہ کر لو کہ بعض پہاڑ اپنی بلندی کے اعتبار سے اور بعض قیمتی اشیاء کی کانوں کی وجہ سے دیگر مخبوسوں پر کس طرح فوقیت رکھتے ہیں۔ خواہ اس توجہ کو سمندر کی تہ میں غوطہ دو اور اپنی آنکھوں دیکھ لو کہ بعض سمندر و دوسروں پر قیمتی موتیوں کے مخزن ہونیکا کیسا فخر رکھتے ہیں۔ سمندر فکر کو روئے زمین کے وسیع میدانوں میں جولائی دو اور معاینہ کر لو کہ بعض ریختاں ہیں۔ بعض چٹیل میدان بعض سنان جگہ ہیں۔ اور بعض میں انواع و اقسام کے طیور و بہائم جو صبح و شام ستوح قدوس کی تسبیح کا کرفل میں منگل منارہے ہیں۔ اسی طرح اجرام فلکیہ کی طرف نظر اٹھاؤ تو اس میں بھی آفتاب و ماہتاب ایسے نظرائے نیلے۔ جنکے سامنے دیگر ستارے بے حقیقت ہو کر مات پڑ جاتے ہیں۔ اسی طرح نوع انسانی میں اس خالق حکیم نے بہت سے ایسے افراد پیدا کئے ہیں جنکے نفوس طیبہ ان قیمتی موتیوں اور ان کے صدور صافیہ ان محل خیر معدنوں اور ان کے قلوب نورانیہ کے فیض اس عالم تاب نیر اعظم اور ان کی برکات اس رونق بخش بادلوں سے بدرجہا افضل و اعلیٰ ہیں۔ بلکہ ان اشیاء کی ان کی برکات و فیوض کے مقابلہ میں کچھ بھی حقیقت نہیں۔ کیونکہ ان اشیاء کا سفید ہونا بغیر اختیار و ارادہ کے ہے اور خود یہ محض سبب ہیں۔ یہ افراد صلوٰات اللہ علیہم و سلمہ حسب استعداد فیوض

روحانیہ سے مستفیض ہوتے ہیں اور انہی فطرت کے مطابق انعامات جزیلہ و مواسبہ جلیلہ کے موار د بنتے ہیں۔ ان افراد سے میری مراد انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین میں سے اکابر اولیائے عظام ہیں کہ مخلوق الہی میں ان کے میزبان پر اور کوئی نہیں ٹکل سکتا۔ انبیاء علیہم السلام کا قومی روحانیہ و مدرکہ میں ایسا ممتاز ہونا کہ دیگر افراد نبی آدم کیا اکابر صدیقین اور کیا اُس کے سب اُنکی تربیت کے محتاج ہوں ہر مقرر نبوت کے نزدیک مسلم ہے لہذا اس امر کو اس کتاب میں ثابت کیلئے ضرورت نہیں۔ مومن۔ متبع سنت معتققی اُن کا رسل سلف کیلئے تفاسیر و کتب حدیث میں اسکی مثالیں بہت ہیں۔ مثلاً رسول اللہ صلعم کا نماز میں صحابہ کی عصفوں کو بحالت امامت اپنے پیچھے سے دیکھ سکنا (صحیح بخاری) اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا چیونٹی کی آواز کو سُن اور سمجھ لینا اور ان کے اکابر متبعین میں سے ایک کا بلقیس شہزادی کے تخت کو آنکھ جھپکتے میں اُن کے سامنے لا حاضر کرنا۔ (سورہ نمل) اور حضرت یعقوب ؑ کو حضرت یوسف ؑ کے کُٹنے کی خوشبو کا بہت بعید فاصلہ کے پہنچ جانا اور ان کا باجوہ مدت مدید کی سفارت کے اُسے پہچان لینا۔ وغیرہ و و انکو دیگر کمالات اعجازی طور پر دوسروں سے بدرجہا قوی تر ہیں۔ گو اُن کو جسم اور اعضا بالکل دوسروں کی مانند نظر آتے ہیں۔

وصل

بعض لوگ آیت دلن نجد لسنة الله تحویلا کو معجزہ اور کرامت کے انکار کا بہانہ بناتے ہیں حقیقت میں وہ اس قول و خیال میں سخت غلطی پر ہیں۔ کیونکہ اس آیت کی صحیح تفسیر یہ ہے کہ سارے قرآن شریف میں جہاں کہیں سنت اللہ پر عدم تبدیل کا حکم لگایا گیا ہے۔ ان سب مقامات میں سنت اللہ سے مراد

عذاب الہی ہے۔ اور قرآن شریف میں اس امر کا ایسا التزام کیا گیا ہے۔ کہ سارے قرآن شریف میں ایک مقام بھی اس سے خالی نہیں۔ سوائے تعالیٰ اس عذاب مہلک کی نسبت فرماتا ہے۔ کہ میرے بھیجے ہوئے عذاب کو نہ تو کوئی بدل سکتا ہو اور نہ کوئی ٹال سکتا ہے۔ اس امر کے سمجھنے کا آسان طریق یہ ہے کہ انصاف پسند طالب وہ سب مقامات جہاں یہ الفاظ یا ان کے ہم معنی الفاظ وارد ہوئے ہیں نکال کر ماقبل و مابعد پر بغور نظر کرے تو بفضلہ تعالیٰ ان الفاظ کے ساتھ ہی عذاب الہی کا ذکر بالتصریح موجود ہوگا۔ پس قاعدہ نظم و ارتباط قرآن کریم اس کو اس امر کی تسلیم پر مجبور کر دیگا۔ کہ ان سب آیات میں سنتہ اللہ سے مراد عذاب الہی ہے۔ چنانچہ وہ سب مواضع ذیل میں درج کیجاتی ہیں۔ ناظرین بنظر انصاف ملاحظہ فرمائیں اور حق کی داد دیں * **موضع اول**

وان کاد و الیستفرونک من الارض لیخرجوک منها فاذا لابلثون خلفک الا قلیل سنتہ من قد ادسلنا قبلک من دسلنا ولا تجد سنا تحویلہ	اے پیغمبر کفار کہ تو تم کو سر زمین مکہ سے اُکھیرے چلے تھے کہ تم کو اس سے باہر نکال دیا اور ایسا ہوتا تو تمہارے گئے پیچھے یہ لوگ بھی چند روز سے زیادہ نہ رہنے پاتے۔ تم سے پہلے جتنے رسول ہم نے بھیجا ان
---	--

دسورہ بنی اسرائیل رکوع

سب کے متعلق ہماری ہی سنت رہی ہے اور تم ہماری سنت کو کبھی بھی ٹلتے ہوئے نہ پاؤ گے۔ اس مقام پر صفات مذکورہ کہ کفار کہ پیغمبر صلعم کو مکہ شریف سے خارج کرنا چاہتے تھے حق تعالیٰ نے آپ کی تسلی فرمائی۔ کہ اگر آپ کو یہاں سے نکال دیں گے تو آپ کے پیچھے یہ لوگ خود بھی تھوڑا ہی سینکے۔ کیونکہ دشمنانِ انبیاء سے ان کا انتقام لینا ہماری قدیمی سنت ہے۔ اور یہ کبھی بھی محول نہ ہوگی۔ اس سورت کے اخیر رکوع میں فرعون کی نسبت فرمایا:۔

فَاِذَا دَانَ يَتُفَرِّهُم مِّنَ الْاَرْضِ
 فَاغْرَقْنَاهُ وَمِنْ مَّعْجِمٰیۤہَا وَقَلْنَا
 لِبَنٰیۤہِۤیۡ اِسْرٰۤیِۡلَ اسْكُنُوْا الْاَرْضَ ۚ
 فَاِذَا دَانَ يَتُفَرِّهُم مِّنَ الْاَرْضِ
 فَاغْرَقْنَاهُ وَمِنْ مَّعْجِمٰیۤہَا وَقَلْنَا
 لِبَنٰیۤہِۤیۡ اِسْرٰۤیِۡلَ اسْكُنُوْا الْاَرْضَ ۚ

گویا پہلے دشمنانِ انبیاء میں سے ایک دشمنِ فرعون کا ذکر کر کے سنتِ جابرہ کی ایک نظیر و مثال بھی ذکر فرمادی

موضع ثانی

لَیۡنٌ لِّمَنِۤہُمُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِیۡنَ فِیۡ
 قُلُوۡبِہِم مَّرَضٌ ۚ وَالْمُرۡحِقُوْنَ الْمَدِیۡنَۃَ
 لِنُغْرِیۡنَکَ بِہِمۡ ثَمَلًا ۚ یٰۤاَبَا وَدَّ
 فِیۡہَا الْاَقْلِیۡلُ الْمَلْعُوۡنِیۡنَ اِنِیۡمَآ تَعْقُوۡا
 اِخۡذُوۡا وَقَتُلُوۡا تَقۡتُلُوۡا ۚ سُنۡتَہُ اللّٰہِ
 فِی الَّذِیۡنَ خَلَوۡا مِنْ قَبۡلِ وَلَیۡنٌ تَجۡدُ لِسُنۡتَہُ
 اللّٰہِ مُتَبَدِّلًا ۚ (احزاب ع)

منافق اور وہ لوگ جنکی نیتیں بد ہیں۔ اور جو لوگ مدینہ میں جھوٹی انوا ہیں اڑایا کرتے ہیں اگر اپنی حرکات سے باز نہ آئینگے۔ تو اے پیغمبر ہم تم ہی کو (ایک نہ ایک ن) افسوس کر دیں گے۔ پھر یہ لوگ مدینہ میں تہا کر پاس نہ رہیں پائینگے مگر چند روز دعا ضعی طور پر پھر ان کا یہ حال ہو گا کہ ہر طرف

بھٹکارے ہوئے جہاں ملے پکڑا اور مار کر نکڑے اڑا دیں گے۔ جو لوگ پہلے ہو گزرے ہیں ان میں بھی خدا کا یہی دستور رہا ہے۔ اور اے پیغمبر تم خدا کے دستور میں اگر تبدیلی نہ پاؤ گے۔ ۴۔ اس میں بھی عذابِ الہی کا ایسا صریح ذکر ہے کہ مختلف بیان نہیں۔

مقام سوم

لَا یَحِیۡقُ الْمُکْرَ السَّیِّۡءُ اِلَّا بِاَہۡلَہٗ فہٰلَ
 یَنۡظُرُوۡنَ الْاَسۡنَۃَ الْاَوَّلِیۡنَ فَلَنۡ تَجۡدَ
 لِسُنۡتِ اللّٰہِ تَبَدُّلًا ۚ وَلَیۡنٌ تَجۡدَ لِسُنۡتِ اللّٰہِ
 تَحْوِیۡلًا ۚ اَوَلَمْ یَسِیۡرُوۡۤیۡ فِی الْاَرْضِ فِیَنظُرُوۡۤا

اور برسی تدبیر (الشی) اُبری تدبیر کرنے والے اسی پر پڑتی ہے۔ تو کیا یہ لوگ اسی سنت کے منتظر ہیں جو اگلے لوگوں کے ساتھ بتی گئی تو پھر اے پیغمبر تم خدا کی اس سنت کو ہرگز

کیف کان عاقبة الذین من قبلہم (فاطر) برقی اور بلی نہ پاؤ گے۔ کیا یہ لوگ زمین پر چلے پھرے نہیں۔ کہ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں انکا کیا خراب انجام ہوا اس مقام پر کبھی عذاب صاف طور پر نہ کور ہی لہذا تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔

موضع چہارم

ولو قاتلکم الذین کفرو والولوا الا دبارکم
الا یجدون ولیا ولا نصیرا سنتہ اللہ
التي قد خلعت من قبل ولن تجد لسنة
اللہ تبدیلا (فتح ۲)

ہے۔ اور اے پیغمبر تم اللہ کی سنت کو تبدیل ہوتے نہ پاؤ گے۔

اس آیت میں بھی کفار کی سخت پستی اور کس سپر س حالت اور ہلاکت کا ذکر ہے بس سنتہ اللہ پوچھم تبدیل کا حکم جن مواضع میں لگایا گیا ہے۔ وہ بھی چار آیتیں ہیں جو اوپر ذکر ہوئیں۔ علاوہ اس کے اس مضمون عدم تبدیل عذاب الہی کو مواضع کثیرہ میں بالفاظ دیگر بیان کیا ہے۔ گویا وہ آیات تفسیر ہیں سنتہ اللہ کی چنانچہ سورہ مومن کے اخیر میں فرمایا: جَبَّ اَنْہوں نے ہمارے عذاب ہلاکت کو آقمے دیکھ لیا

فلو یلک یتفعہم ایمانہم لما داولا سنا
سنتہ اللہ التي قد خلعت فی عبادہ خسر
ہنالک الکفرون (مومن ۲۹)

کے وقت کافر ہی خسارے میں رہے، اسی طرح سورہ انعام اور سورہ یوسف میں

ولا یرد باسنا عن القوم المجرمین (انعام)
ولا یرد باسنا عن القوم المجرمین (یوسف)

اس بیان و تفصیل سے ناظرین انصاف گزین پر روشن ہو گیا کہ متعقلین

نکا انکار معجزہ و کرامت کے لئے آیت و لہجہ لسنۃ اللہ توحید و غیرہ سے تسک کرنا بغایت ضعیف و نہایت بخیف ہے۔ قوانین الہیہ کا کوئی شخص احاطہ نہیں کر سکتا۔ اُس نے ہر امر کے لئے قانون اور وقت مقرر کئے ہیں جن کو نہ ہم جانتے ہیں اور نہ اُن کی حقیقت و کیفیت کو پہنچ سکتے ہیں۔ معجزہ اور کرامت بھی ایک قانون ہے جو وہ اپنی قدرت کاملہ کے ظاہر کرنے اور منکرین پر اپنی حجت بالغہ کے پورا کرنے کے لئے وقت مقرر پر ظاہر کرتا ہے پس معجزہ و کرامت کو داخل و موافق قانون قدرت سمجھنا چاہئے نہ کہ خلاف و خارج۔ ہاں خلاف عادت ضرور ہوتے ہیں اور اسی بات سے اُسکی بالادست قدرت انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کے لئے ظاہر ہوتی ہے جس سے وہ غیر لوگوں اور جھوٹے مدعیان نبوت سے متمیز ہو جاتے ہیں اس مضمون کو ہم نے رسالہ شہادت القرآن میں قدرے تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے طالب تفصیل اُسکا رسالہ لے کرے ۛ

فصل اول

دربیان اثبات معراج جسمانی از قرآن و حدیث

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا
مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى
الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْآيَاتِ
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (سورت اسراء)

وہ (خدا عجز و در ماندگی کے عیب سے پاک ہے جو اپنے بندے (محمد) کو راتوں رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک لیگیا جس کے گواہ گرد ہم نے کثرتیں دے رکھی ہیں تاکہ ہم اسکو اپنی قدرت کے چند نمونے دکھائیں۔ وہ خدا سب کی باتیں سُننے اور سب کو دیکھنے والا ہے)

سُبْحَانَ الَّذِي :- اُمّہ تعالیٰ علیہم حکیم نے قرآن شریف کی سورتوں کو مختلف

مناسب مناسب عنوانوں سے شروع کیا ہے۔ اور یہ انواعِ افتتاحِ نفاذ میں
 دس ہیں۔ اول ان میں سے حمد و ثنا آگئی ہے۔ اور ثناء و دو قسم پر ہے۔ تحمید اور تسبیح
 تحمید تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو صفاتِ جلال و نعوتِ کمال کے ساتھ موصوف
 جانا جائے۔ اور تسبیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو صفاتِ نقص سے منزہ و متبرک مانا جا
 سو پانچ سورتیں فاتحہ۔ انعام۔ بقرہ۔ سبأ اور فاطر کلمہ الحمد للہ سے اور
 دوسورتیں فرقان اور ملک تبارک الذی سے شروع ہوئی ہیں۔ اور سات سورتوں
 بنی اسرائیل۔ حدید۔ حشر۔ صافات۔ جمعہ۔ تغابن اور اعلیٰ کے ابتدا میں عنوان
 تسبیح ہے۔ پس ہر دو تحمید اور تسبیح سات سات سورتوں کے شروع میں وارد
 ہوئیں۔ تسبیح ایک ایسا کلمہ ہے جسے ذاتِ باری نے صرف اپنی ذات کے لئے
 خاص کیا ہے اور غیر پر اس کا اطلاق جائز نہیں۔ اور چونکہ قصہ معراج میں اللہ
 سبحانہ کے کسی ممکن میں متخیر ہونے کا وہم ہو سکتا تھا۔ جو شانِ آگئی کے شایان
 نہیں۔ اسلئے اس سورتِ اسراء کو لفظ سبحان سے شروع کر کے وہم متخیر و تکلم
 کو دور کر دیا۔ دیگر یہ کہ معجزہ ایک ایسا عظیم امر ہے کہ بوجہ خلاف و خارقِ عادت ہوتے
 کے بہت سے کوتاہ نظر متعقبن کے لئے موجبِ حیرانی و باعثِ سرگردانی ہوتا ہے
 اور سیر معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اعجازی کمال ہے اور اس میں جسم
 عنصری کے ساتھ آسمان پر جانا ان کے نزدیک متبعہ علم بھی اللہ تعالیٰ حکیم علیم نے
 اس سورہ اسراء کو عنوان سبحان سے بیان فرمایا۔ اور ہر دو وہم دور کر دیئے *
 یہ دونوں وہمیں جو مذکور ہوئیں معراجِ جہانی کی بڑی بھاری تائیدیں ہیں۔
 کیونکہ تسبیح کی اس وقت ضرورت پڑتی ہے جب کوئی امر عظیم خارقِ عادت مذکور ہو
 ورنہ امر موافقِ عادت سمرہ کے لئے اسکی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔ ایسا ہی تفسیر
 ابن کثیر میں بھی ہے۔ چنانچہ عنقریب ذکر کیا جائیگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ *
 ۲۱۹

اسرائیٰ فعل اسراء متعلق جو ارج کے ہے نہ ارج و اح کے۔ چنانچہ علامہ فیوضی صبح
میں فرماتے ہیں۔ سریت اللیل و سریت بہ سربا والا سحر السرایۃ اذا قطعت
بالسیر اور لسان العرب میں اسی آیت سبحان الذی اسریٰ عبداً کے معنی سیر
عبداً نقل کئے ہیں پس ثابت ہوا کہ اسراء نبوی صلعم جہانی تھا نہ کشفی و منامی۔
قرآن شریف میں دیگر مقامات میں یہ لفظ انتقال مکانی ہی کے معنوں میں آیا ہے
چنانچہ سورہ شعراء میں فرمایا۔ و اوحینا الی موسیٰ ان اسرعباداً لیلا الایلیٰ یعنی
ہم نے موسیٰ کو وحی کی کہ میرے بندوں یعنی بنی اسرائیل کو راتوں رات لے چل۔
اور اسی طرح سورہ حج میں فرمایا فاسربا هلك بقطع من اللیل الایلیٰ یعنی اے لوط
اپنے اہل و عیال کو کچھ رات رہے اس بتی سے لے نکل۔ ناظرین پر واضح ہو گیا
کہ ان آیتوں میں اسراء کے معنی اپنے بدن کے ساتھ ایک جگہ سے دوسری
جگہ جانے کے ہیں۔ و هذا هو المراد۔

دیگر یہ کہ ذات باری سبحانہ نے فعل اسراء کی اسناد اپنی طرف کی نہ رسول اللہ
صلعم کی طرف۔ کیونکہ یہ سیر معراج جہانی اگرچہ رسول اللہ صلعم کی اپنی قدرت سر
مستبعد معلوم ہوتا ہے۔ مگر نظر بر قدرت باری سبحانہ اس میں کوئی اتباع و نہیں
اسی طرح حضرت روح اللہ علیہ السلام کے رفیع سماوی کے بارے میں رفیع
کی نسبت اپنی طرف کی نہ عیسیٰ علیہ السلام کی طرف کیونکہ آسمانوں پر زندہ چڑھ جانا
اگرچہ حضرت عیسیٰ السلام کی اپنی قوت سے بعید ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ عزیز حکیم کی
قدرت کے آگے کچھ خیر نہیں۔ افاذلک الامام الرازی رحمہ تحت قولہ نقالے
بل رفعہ اللہ الیہ کما نقلنا ذلک فی رسالتنا شہادت القرآن فلینظر ثم
یعبداً فرمایا بروح عبداً نہیں کہا۔ کیونکہ عبداً سے مراد روح مع جسم ہوا
کرنا ہے نہ مجرد روح۔ چنانچہ تفسیر ابن کثیر میں لکھا ہے۔ فان العبد عبادة

عن مجموع الروح والجسد وقد قال اسرانی بعبدہ اور امام فخر الدین رازیؒ نے بھی اس آیت کے ذیل میں اس امر کو بہ سبب محقق کیا ہے۔

قرآن شریف میں رسول اللہ صلعم کی ذات بابرکات کے لئے دیگر مواضع میں بھی لفظ عبد اور عبد اللہ وارد ہوئے ہیں اور ان مواضع میں مراد جسم مع روح ہے جیسے سورہ علق میں فرمایا۔ اذ آیت الذی ینہی عبدًا اذا صلے یعنی او پیمبر کی تم نے اس شخص کے حال پر نظر کی ہے جو ہمارے ایک بندے کو جب وہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو منع کرتا ہے۔ نماز وغیرہ اعمال و افعال متعلق جسم ہوتے ہیں نہ متعلق روح و دوسری آیت سورہ جن میں فرمایا۔ وانه لما قام عبد اللہ کا دوا یکونون علیہ لبداء یعنی جب بندہ خدا (محمدؐ) عبادت کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو لوگ اس کے گرد آگرو ہو کر چٹ جانے کے قریب ہو جاتے ہیں اس آیت میں بھی ذات بابرکات اس حضرت صلعم کو عبد اللہ کہا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ قیام بالذات وغیرہ جسم کا کام ہے نہ مجرد روح کا۔ اور لوگوں کا اجتماع جسم کے گرد ہوتا ہے نہ روح کے پس جب معراج کی بابت بھی بعبدہ کہا تو ثابت ہوا کہ جسمانی تھا۔

لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ :- جملہ کتب تحویں یہ امر مصرح ہے کہ متن ابتداء کے لئے آتا ہے۔ اور الی انتہا غایت کے لئے پس جب اس سیر کی ابتدا اور انتہا ذکر کی تو قول بالکشف باطل ہوا اور صاف ظاہر ہو گیا۔ کہ یہ سیر بصورت انتقال من مکان الی مکان آخر تھا۔ کیونکہ حالت کشفیہ کے ذکر میں ابتدا اور انتہا سے بحث نہیں کی جاتی بلکہ صرف شئی مکشوف کا ذکر ضروری ہوتا ہے اور پس۔ جیسا کہ ہی معراج کے بعد سوال کفار کے وقت بیت المقدس کو مرفوع کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے کیا اور اس ذکر میں ابتدا اور انتہا کا مطلقاً ذکر نہیں۔ اسی طرح حضرت فاروق اعظم رحمہ کا حالت

خطبہ میں ستاریہ بن زُہَیم کو ندا کرنا بھی کشفی حالت ہے اور اس میں ابتدا و انتہا کا مرکز ذکر نہیں۔ کیونکہ کشف کی حقیقت یہ ہے کہ درمیانی حجاب جو شئی مکشوف کے دیکھنے سے مانع ہوتے ہیں مرفوع ہو جائیں اور اللہ تعالیٰ بنیائی میں ایسی قوت بخشدے کہ شئی مکشوف کا اور اک حسب ارادہ اکہیہ اچھی طرح سے ہو سکے۔ پس جب اس قصہ استرا میں اس سیر کی ابتدا اور انتہا ذکر کی گئی تو معلوم ہوا کہ یہ انتقال مکانی بالجسد تھا۔ نہ کسی اور طرح سے۔ فافہم و تدبر۔ اور باوجود اسری میں معنی رات کے موجود ہونے کے پھر لیلۃ کی تصریح اسلئے کی کہ تا معلوم ہو جاوے کہ اس سیر کی ابتدا و انتہا اور ذاب و ایاب ہر دو رات کے کچھ حصہ میں ہوئے۔ کیونکہ اگر لیلۃ کی تصریح نہ کی جاتی تو یہ وہم باقی رہتا کہ بیشک اسرار کی ابتداء تورات کو ہوئی مگر اسکی انتہا حسب عادت سترہ ہوئی۔ پس اسرار معجزہ ثابت نہ ہوتا فصبحان اللہ ما اضمح کتابہ +

اس تفصیل و بیان سے بخوبی معلوم ہو گیا کہ قرآن شریف سے یہی ثابت ہے کہ اسرار نبوی صلعم آپ کو جسمانی کرایا گیا تھا۔ اور نبی صلعم نے اسی امر کا کفار کے سامنے اظہار کیا۔ چنانچہ حدیث صحیح مسلم اس امر کی بالتوضیح منظر ہے کہ جب کفار مکہ نے معراج کے بارے میں آپ کی تکذیب کی اور انہوں نے معاذ اللہ آپ کے دعوے معراج جسمانی کو باطل کرنے کے لئے آپ سے بعض علامات بیت المقدس کی نسبت سوال کئے۔ تو اسوقت کی بابت آنسور صلعم فرماتے ہیں فکرت کوبۃ ما کربت مثله قط یعنی مجھے ایسا کرب و اضطراب اور غم ہوا کہ اس سے پیشتر کبھی ایسا شہدہ غم اور طلق نہوا تھا۔ پس اگر آپ کا دعویٰ کشفی یا روحانی و منامی کا تھا۔ تو اس گھبراہٹ اور غم کی کیا وجہ تھی۔ آپ نہایت آسانی سے کہہ سکتے تھے کہ میرا دعویٰ سیر جسمانی کا تو نہیں کہ علامات کا بتنا ضروری ہو۔ دیکھتے نہیں کہ کل

کے متعقل لوگ مخالفین کے سامنے بھی عذر کر کے مخلصی چاہتے ہیں۔ تو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحبِ حال کو ایسا نہ سوچا؟ قتبور*

اس جگہ ایک اور نکتہ قابل ذکر ہے۔ کہ کفار کے ان سوالات اور مضامین کے جواب کے لئے اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو مرفوع کیا۔ حتیٰ کہ آپ صلعم اپنے دیکھ کر علامات بتانے لگے۔ چنانچہ صحیح مسلم شریف میں اس کے یوں فرماتے ہیں

فرضہ اللہ لی انظر الیہ ما یسلونی عن شیء الا انی اناہم بہ الحدیث یعنی اللہ تعالیٰ نے میرے لئے بیت المقدس کو میرے سامنے اونچا کر دیا۔ کہ میں اس کی طرف دیکھ دیکھ کر جو سوال وہ کرتے تھے اس کا جواب دیتا تھا۔ "بیت المقدس کا آپ کے سامنے مرفوع کر دینا بھی کوئی امر مستبعد نہیں کیونکہ اس کی نظیر رفیع تخت بلقیس ملکہ سبا قرآن شریف میں موجود ہے اور اسے اہل اصطلاح اقدام اور ایجا کہتے ہیں۔ اس سیر کے لئے سواری براق جو صحیح بخاری سے ثابت ہے۔ نیز اس امر کی مؤید قوی ہے کہ یہ سیر آپ کو جسم مبارک کے ساتھ کرایا گیا تھا۔ کیونکہ سواری کی حاجت جسم کو ہوتی ہے نہ کہ روح کو۔ کیونکہ روح ایک ایسی لطیف شئی ہے کہ اپنی حرکت کے لئے کسی سواری وغیرہ کی محتاج نہیں ہے

اثبات معراج آسمانی۔ اس بیان و تفصیل کے بعد اگر کوئی یہہ

سوال کرے کہ سورہ بنی اسرائیل میں صرف مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک کے سیر کا ذکر ہے اور آسمان کا ذکر نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ قرآن شریف میں کسی جگہ ایجاز و اختصار ہوتا ہے اور کسی جگہ اطناب و اسہاب۔ کہیں کوئی امر مذکور ہوتا ہے اور کہیں مخدوف۔ اس کے نظائر قصص انبیاء میں خصوصاً قصص حضرت کلیم اللہ و خلیل اللہ و یوسف علیہم السلام میں بکثرت ہیں۔ دیگر یہ کہ نزد بعض محدثین اسراء سب مراد مسجد اقصیٰ تک کا سیر ہے۔ جو اسی سورت

میں مذکور ہے اور معراج سے مراد سیر آسمانی ہے جو سورہ نجم میں بیان کیا گیا ہے جیسا کہ امام المحدثین امام بخاری علیہ سحاب رحمۃ المبارکی نے اپنی صحیح میں ہر ایک کے لئے علیحدہ باب باندھا ہے پس ہر دو سیر یعنی مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک اور مسجد اقصیٰ سے آسمان سے اور تک مثبت بالقرآن ہوئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نجم میں فرمایا: بے شک اس پیغمبر نے جبریلؑ کو سدرۃ المنتہی

ولقد راہ نزلة اخرى عند سدرۃ المنتہی عند ہاجۃ الماوی اذ یفتی السدرۃ ما یفتی ما زاغ البصر وھا دلغی لقد رای من آیات دبر الکبریٰ - کے پاس جہاں جنتہ الماویٰ ہے ایک اور دفعہ بھی اُن کی اپنی اصلی صورت پر دیکھا ہے جب اس سدرہ پر چھارہ تھا۔ جو کچھ چھارہ تھا یعنی انوار تجلیات الہیہ قسمت

بھی پیغمبر کی نظر نہ کسی طرف کو بہکی اور نہ مقصود سے اچھی کچھ شک نہیں کہ پیغمبر نے اس موقع پر اپنے رب کی قدرت کے بڑے عجائبات دیکھے۔

مفسرین علیہم الرحمۃ اس امر پر متفق ہیں کہ یہ آیتیں سیر معراج آسمانی کا قصہ ہیں۔ اور یہ آیات معراج کے جسمانی اور آسمانی ہونے پر صاف شہادت دے رہی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو ان کی اپنی ملکی صورت میں دو دفعہ دیکھا ہے۔ ایک بار تو اوائل وحی میں جیسا کہ اس سورت کے شروع میں فرمایا۔ فاستوی وهو بالافق الاعلیٰ یعنی جنتِ فرشتہ وہ فرشتہ آسمان کی ایک طرف اچھی اونچی جگہ میں تھا تو اپنی اصلی صورت میں سارے کا سارا پیغمبر کے سامنے آکھڑا ہوا۔ اور نیز سورہ تکویر میں اس امر کو ذکر کیا۔ ولقد راہ بالافق المبین۔ یعنی بیشک ہمارے پیغمبر نے جبریل فرشتہ کو آسمان کے مطلع صاف میں دیکھا ہے۔ دوسری دفعہ آسمان پر سدرۃ المنتہی کے پاس جب کا ذکر ان آیات میں ہے۔ ولقد راہ نزلة اخرى عند سدرۃ المنتہی

اور سدرۃ المنتہیٰ کا ساتویں آسمان پر ہونا صحیح بخاری کی حدیث معراج میں مذکور ہے۔

چنانچہ آنحضرت صلعم ساتویں آسمان پر پہنچنے کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں: ”پھر

ثم انطلق بي حتى انتهت بي الى السدرۃ المنتہیٰ وعشيبها الوان لا ادرى ما هي

ایسے انوار و تجلیات ڈھانکتے دیکھے جنکی ماہیت کو میں پا نہیں سکتا۔“

بلکہ انہیں آیات معراج سے ثابت ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ آسمان پر ہے چنانچہ

اس کے آگے فرمایا۔ عند حاجۃ الماویٰ یعنی اس سدرہ کے پاس خبۃ الملوک

ہے۔ اور چونکہ جنت کا آسمان پر ہونا قرآن و حدیث ہر دو سے ثابت ہے اس لئے

سدرۃ المنتہیٰ بھی آسمان پر ثابت ہوئی اور اسکو المنتہیٰ سے اسلئے موسوم کیا

الیہ ینتہی علم الخلائق یعنی ملائکہ وغیرہ مخلوق کا علم وہاں تک ہی ختم ہوجاتا

ہے اور اس کے آگے کی بابت کسی کو کچھ بھی معلوم نہیں۔ اسی لئے رسول اللہ

صلعم حضرت جبریلؑ کی نسبت یہاں پہنچنے کی بابت فرماتے ہیں۔ انتہیٰ لی

الی السدرۃ المنتہیٰ یعنی حضرت جبریلؑ کو بھی یہیں تک ساتھ رہے اور اس سے

آگے اُن کو بھی رسائی نہ ہوئی۔ انہی معنوں کو شیخ سعدیؒ نے یوں ظاہر کیا ہے۔

شبے برشت از فلک برگزشت بنمکین و جاہ از ملک درگذشت

چناں گرم در تہِ قربت برانند کہ در سدرہ جبریل زو بازماند

بدگفت سالار بیت الحرام کہ لے حالِ وحی بر تر خرام

چو در دوستی مخلصم یافتی عنانم ز صحبت چہ اتافتی

بگفتا فرا تر مجالم نماند بماندم کہ شیر وے بالم نماند

اگر یک سرموئے برتر پریم فروغِ تجلے بسوزد پریم

پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبریلؑ کے ساتھ سدرۃ المنتہیٰ

تک پہنچے اور سدرۃ المنتہیٰ ساتویں آسمان کے اوپر ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث
آسمانی و جہانی میں کیا شک باقی رہا۔ غنا ذابعد الحق الا الضلال ۴

مضمون مابقی کو امام ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ تبیان فی اقسام القرآن میں
انہی آیات کے ذیل میں فرماتے ہیں ۵ کہ اس کے بعد اللہ سبحانہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ثم اخبر سبحانه عن رؤيته لجبريل
مروة اخروی عند سدرۃ المنتہیٰ قال
الاولی کانت دون السماء بالا فحق
الا على والثانية کانت فوق السماء
عند سدرۃ المنتہیٰ (تبیان فی اقسام القرآن)
کا ذکر کیا یعنی سدرۃ المنتہیٰ کے پاس۔
پس پہلی دفعہ تو آسمان کے نیچے اُفتی پر
دیکھا اور دوسری بار آسمان کے اوپر
سدرۃ المنتہیٰ کے پاس ۶

دیگر یہ کہ آسمان پر سدرۃ المنتہیٰ کے اوپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج
میں جو کچھ عجائبات دیکھے اللہ تعالیٰ انکی کیفیت یوں فرماتا ہے: جب اس سدرہ

اذا يغشى السدرة ما يغشى ما ذاع
البصر وما طغى لقد راي من آيات
ربه الكبرى (سورہ نجم)
پر چھارہ تھا۔ جو چھارہ تھا یعنی انوار و
تجلیات الہیہ تو پیغمبر کی نظر اسوقت
بھی نہ کسی طرف کو ہٹکی۔ اور نہ مقصود سے

اچھی۔ بیشک پیغمبر ص نے اس موقع پر اپنے رب کی قدرت کے بڑے عجائبات دیکھے
ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے ان انوار و تجلیات کی عظمت کو ما يغشى سے ایسے
لطیف طور پر سمجھایا کہ سننے والے کے دل میں اسکی عظمت و شان خوب بیٹھ جائے
اور نیز ما ذاع البصر و ما طغی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال ادب
اور نہایت قوت و حوصلہ کا بیان فرمایا۔ کہ عجائبات قدرت کے دیکھنے اور انوار و تجلیات
الہیہ کے مشاہدہ سے اتنی حیرت میں بھی نہ پڑے کہ آپ کی چشم مبارک نہ تو کسی طرف
کو ہٹکی اور نہ مقصود سے اچھی۔ بلکہ اُسی طرف لگی رہی جس طرف مالک الملک

ذوالجلال والا کرام نے لگائی چاہی۔ اور ان سب عجائبات قدرت اور انوار و تجلیات الہیہ کو بڑے ادب و حوصلہ سے مشاہدہ کیا۔ اور چونکہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے لفظ البصر فرمایا ہے یعنی آنکھ اور معلوم ہے کہ بصر آلاتِ دل و جسم میں سے ہے جس طرح دیگر اعضاء بدن ہیں نہ کہ آلاتِ روح میں سے پس لئے قرآن شریف سے یہی ثابت ہوا کہ معراج آسمانی آپ کو جسم مبارک کے ساتھ کرایا گیا تھا۔ مضمون ماستبق کو امام حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ فی اقسام القرآن میں یوں فرماتے ہیں: کہ جرأت افقہ الناس حضرت ابن عباس رض

ما نازع البصر ما لحق قال ابن عباس
ما نزع البصر عيناً و شملان في غيب ما
يعرض للرأى الذى لا ادب لم يلين
يدى الملوك من التفاتة مديناً و شملان
و مجاوزة البصر لما بين يديه و خبر
عنه بكمال الادب في ذلك المقام
وفى تلك الحضرة اذ لم هلتفت جانا
ولم يد بصر الى ما رى من الايت
وما هنالك من الجاسيل قام مقام
العبد الذى اوجب ادب اطرافه
واقباله على ما رى دون التفات الى
غيره و دون تطلعه الى ما لم يرو مع ما
ذلك من اثبات الجاش و سكون القلب
و طمانينة و هذا غاية الكمال في البصر

التفاتہ جاننا وطغیانہ مدہ امامہ
الحیث ینتهی (بتیان لابن القیم رحمہ)

ثبوت دیا ہے کیونکہ آپ بادشاہ حقیقی کے
درگاہ میں آیات و عجائبات قدرت دیکھ کر

اور حیرت میں آ کر اودھرا و دھر دیکھنے نہیں لگ پڑے تھے۔ بلکہ ایک نہایت فرمانبردار
غلام کی طرح اپنے تن من سے اپنے مالک کے دربار میں کمال ادب اور اطمینان اور
حوصلہ سے کھڑے رہے اور مطلقاً کسی اور طرف التفات بھی نہ کی۔

اس کے بعد امام ابن قیم رحمہ نے اس سورت نجم کے متعلق ایسے عجیب و باریک
نجات ذکر کئے ہیں جسے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی کمال درجہ کی مدح و تعریف ثابت
ہوتی ہے۔ اور میرے جیسے عاشق قرآن اور مذاق قرآنی کی لٹک والے مومن
عش عش کر اٹھتے ہیں چنانچہ فرمایا: پس اللہ تعالیٰ نے اس سورہ نجم میں اپنے

فَمَنْ عَنِ رَسُولِي هَذَا السُّورَةِ عِلْمًا
عَنِ الضَّلَالِ وَقَصْدًا نَبِيَّتَهُ عَنِ الْغِي
وَنُطْقَةً عَنِ الْهَوَىٰ وَفَوَادَةً عَنِ تَكْنِيهِ
بَصَرًا وَبَصَرًا عَنِ الزَّيْغِ وَالطُّغْيَانِ

رسول صلی علیہ وسلم کے علم کو ضلالت سے اور آپ کے
قصد اور نبیت کو غیبت سے اور آپ کے
کلام کو خواہش نفسانی سے اور آپ کے دل
کو آنکھ کے جھٹلانے سے یعنی جو کچھ دیکھا

دل سے سچ جانا اور آپ کی آنکھ کو بہکنے اور مقصود سے اُچٹ جانے سے پاک بیان کیا
ناظرین ایک طرف قرآن شریف میں سے سورہ نجم نکال کر سامنے رکھیں اور
دوسری طرف امام ابن قیم رحمہ کی اس تحریر کو پیش نظر کر کے بغور ملاحظہ فرمادیں تو اگر
قرآن شریف کی فصاحت اور خوبی بیان اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی جلالت قدر اور
محظمت شان کے گرویدہ ہو کر اس امام ہمام کی قرآن دانی پر فریفتہ نہ ہوں تو کون
ہا ہ! افسوس ان خفافیش بے بصیرت پر جنکی آنکھیں اس آفتاب علم و ہدایت
کے سامنے نہیں کھلتیں انہی کے مناسب حال شیخ سعدی رحمہ نے کیا اچھا کہا ہے
گر نہ بیند بر در شہر چشم
چشمہ آفتاب چہ گشت

اس سورتِ نحم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان سب کمالات و انعامات کے ذکر کر نیلے بعد اللہ تعالیٰ نے اس قصہ معراج کو اس آیت پر ختم کیا ہے
لقد رآی من آیت ربہ الکبریٰ یعنی ”بیشک ہمارے پیغمبرؐ اپنے رب کے بڑے بڑے عجائبات قدرت مشاہدہ کئے“ اور سورہ بنی اسرائیل میں بھی اس قصہ کو ان لفظوں پر ختم کیا ہے۔ لہٰذا من آیاتنا یعنی ”ہم نے اپنے بندے محمدؐ کو یہ سیر اسلئے کرایا کہ تا اُس کو اپنی عجائبات قدرت مشاہدہ کرائیں“ ۴

سُبْحَانَ اللہ! کیسے عجیب طور پر دونوں سورتوں میں اس قصہ معراج جہانی کو ایک ہی امر پر ختم کیا۔ اور ظاہر کر دیا کہ ان دونوں سورتوں میں ایک ہی واقعہ کا ذکر ہے پس بیت اللہ شریف سے بیت المقدس تک کا ذکر سورہ اسراء میں ہے اور پھر وہاں سے ساتویں آسمان تک کا بیان اس سورہ نحم میں ہے ۴

اس جگہ یہ نکتہ بھی قابل ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے ذکر میں فرمایا کہ جس وقت اُن کا پروردگار اس پہاڑ پر جلوہ فرما ہوا تو اُسکو چکنا چور کر دیا اور موسیٰ علیہ السلام غش کھا کر گر پڑے پھر جب ہوش میں آئے تو عرض کی کہ

فَمَا أَتَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَّاوُ
خَرْتُ مُوسَىٰ صَعَقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ
سُبْحَانَكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ وَانَا أَوَّلُ
الْمُؤْمِنِينَ (سورة اعراف ۱۴۷)

اے پروردگار تیری ذات پاک ہے میں تیری جناب میں توبہ کرتا ہوں اور سب پہلا ایمان لانے والا میں ہوں۔ مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد رسول اللہؐ کی شان میں فرمایا کہ انوار و تجلیات اکہیہ کو دیکھ کر نہ تو آپ کی نظر کسی طرف کو بہکی اور نہ

مَا ذَاغَ الْبَصَرُ مَا طَعَنِي لَقَدْ رَأَيْتُ
آيَةَ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ (النجم ۷۱)

مقصود سے ”اچھی“ پس اس میں رسول اللہؐ کے ادب و درگاہ اکہی اور قوت

تخل تجلیات النبیه کامل ثبوتی اللہ صلی علی محمد وعلی آلہ وبارک وسلم
ائمہ مفسرین و محدثین کی محققانہ عبارتیں

جمہور سلف و خلف اہل سنت اسی معراج جسمانی ہی کے قائل ہیں اور
نصفین اسلام کیا تنقیدین اور کیا متاخرین سب کے سب بالاتفاق اسی معراج
جسمانی ہی کو ثابت کرتے چلے آئے ہیں اور اہل سنت کی کوئی معتبر کتاب ایسی
نہیں جس میں معراج کشفی یا روحانی یا منامی کو صحیح و ثابت قرار دیا ہو۔ بلکہ منکرین
معراج کو کافر اور ضال اور مبتدع لکھتے ہیں چنانچہ تفسیر فتح البیان میں کہ

والذی دلت علیہ الاحادیث الکثیرۃ
هو ما ذهب الیہ معظم سلف و خلف
من الاسراء بحجۃ و روح یقظۃ الی
بیت المقدس ثم الی السموات ولا حاتم
الی التاویل و صرف هذا النظر القرآنی
وما جائلہ من الفاظ الاحادیث الی ما
یخالف الحقیقۃ ولا مقتضی لذلك الا
محرم الاستبعاد و تحکیم محض العقول
القاصرون عن فهم ما هو معلوم من
انکلا یتجیل علیہ سبحانہ شیء ولو کان
ذلك مجرد رؤیا کما یقولہ من دعم
ان الاسراء کان بالروح فقط وان
رؤیا الانبیاء حتی لم یقع التکذیب
من الکفرۃ للنبی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم

جمہور علمائے سلف و خلف کا یہی مذہب ہے
کہ رسول اللہ صلم کو سیر معراج عالم بیداری
میں جسم اور روح دونوں کے ساتھ مکہ
شریف سے بیت المقدس تک اور پھر
وہاں سے آسمانوں تک کرایا گیا۔ اور
اور بہت سی احادیث صحیحہ اسی پر دلالت
کرتی ہیں اور نظم قرآنی اور الفاظ احادیث
کو خلاف حقیقت تاویل کرنیکی کوئی
حاجت نہیں اور یہ تاویل صرف استبعاد
اور عقل قاصر الفہم کو حاکم بنالینے کا نتیجہ ہے
اور یہ سب معلوم ہے کہ اللہ سبحانہ کے نزدیک کوئی
شیء محال نہیں ہے اور اگر یہ سیر معراج صرف
ایک خواب ہی ہوتا تو کفار کہ جب نبی
صلعم نے ان کو اس امر کی خبر دی

لہم هذا حتى ارتد من ارتد من ليح
 يشرح بالايمان صدرا فان الانسان
 قد يرى في نوم ما هو مستبعد بل
 هو محال ولا ينكر ذلك احد واما
 القسك لمن قال بان هذا الاسراء
 انما كان بالروح على سبيل الرؤيا
 بقوله وما جعلنا الرؤيا التي اريناك
 الا فتنة للناس فعلى تسليم ان المراء
 بهذا الرؤيا هو هذا الاسراء فتصريح
 الواقع هنا بقوله سبحان الذي اسرى
 بعبد له ليلا والتصريح في الاحاديث
 الصحيحه الكثيره بان اسرى به لا يقصر
 عن الاستدلال على تاويل هذه
 الرؤيا الواقعة في الاية بروية العين
 فانه قد يقال لرؤية العين رؤيا
 وكيف يصح حمل هذا الاسراء على الرؤيا
 مع تصريح الاحاديث الصحيحه بان
 النبي صلى الله عليه وسلم ركب البراق
 وكيف يصح وصف الروح بالركوب
 وهكذا كيف يصح حمل الاسراء على
 الرؤيا مع تصريح محض صلى الله عليه وسلم

آپ کی اس باری میں تکذیب نہ کرتے حتی کہ
 کئی ضعیف الایمان مترد ہو گئے کیونکہ اس
 میں کچھ شک نہیں کہ بسا اوقات انسان
 خواب میں ایسے امور دیکھتا ہے جو دور از
 قیاس بلکہ محال ہوتے ہیں مگر کوئی بھی
 اسکی تکذیب نہیں کرتا۔ اور آیت وما جعلنا
 الرؤيا سے تشک کر کے سیر معراج کو عالم
 خواب میں روحانی طور پر کہنے کا جواب یہ
 کہ اگر بالفرض تسلیم کر بھی لیوں کہ کیریت
 اسی قصہ معراج کی حکایت ہے تو بھی
 سبحان الذي اسرى عبدا ليلا کی تفسیر
 اور اسی طرح احادیث صحیحہ کا بیان اس
 لفظ رؤيا کو رویت چشم کے معانی میں
 معین کر دینا۔ کیونکہ رؤيا رویت چشم
 معنوں میں بھی آیا ہے اور جب احادیث
 صحیحہ اس امر کی تصریح کرتی ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم براق پر سوار
 ہوئے اور سوار ہونا روح کے اوصاف
 میں سے نہیں ہے بلکہ جسم کے خواص
 میں سے ہے۔ تو پھر کس طرح سے
 اس سیر معراج کو عالم خواب کا ایک قصہ

بأنه كان عندان اسرى به بين النائم واليقظان فالاولى ما ذهب اليه الجمهور وادلا فضيلة للحالم ولا مزية للنائم (فتح البیان)

بتا سکتے ہیں اور علاوہ ہر اس خود رسول اللہ صلعم بالصراحتہ فرماتے ہیں کہ میں ابھی سویا نہیں تھا۔ کیونکہ خواب دیکھنے والے اور سوتے میں سیر کرنا ایسی کوئی تفصیل نہیں

اسی طرح تفسیر ابن کثیر میں ہے :- اکثر علماء اس بات پر ہیں

فلاكثر من من العلماء على انه اسرى بدينه وروحه يقظة لامناما ولا ينكر ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل ذلك مناما وراه بعد يقظة لانه كان عليه السلام لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح والدليل على هذه قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي بادرنا حوله فالتبسم انما يكون عند الامور العظام فلو كان منامالم يكن فيه كبر شيء ولم يكن مستغظا ولما بادرته كفار قریش الى تكذيبه ولما ارتدت جملة ممن قد اسلموا ايضا فان لعبد عبادة عن مجموع الروح والجسد وقال اسرى بعبده وقد

کہ سیر معراج آپ کو عالم بیداری میں کر لیا گیا تھا نہ کہ خواب میں اور اگر پہلے کبھی بطور خواب دیکھا ہوا اب بھر بیداری میں اسکے مطابق سیر کیا ہو تو کچھ تعجب نہیں۔ کیونکہ اُس حضرت جو خواب دیکھتے تھے وہ عین بعین صبح صادق کی طرح ظاہری واقعہ بھی ہو جاتا تھا۔ اور اس معراج جماعی کی دلیل یہ قول آہی ہے سبحان الذی اسرى بعبده یعنی پاک ہے وہ خدا جس نے اپنے بندے محمد کو سیر کرایا۔ کیونکہ تسبیح کی ضرورت کسی امر عظیم خارق عادت کے ذکر میں ہوا کرتی ہے۔ اور اگر یہ واقعہ ایک خواب ہی ہوتا تو کچھ بُری بات نہ تھی پس تسبیح کی بھی کچھ ضرورت نہ رہتی۔ اور نیز یہ کہ کفار قریش دربارہ معراج آپ کے جھٹل نہیں

قال تم وما جعلنا الرؤيا التي أريناك
الافتنة للناس قال ابن عباس هي
رؤيا عين أريها رسول الله صلعم
رواه البخاري وقال ما زاغ البصر
وما طغى والبصر من آلات الله
الروح وأيضا فإنه حمل على الباق
وهو دابة بيضاء براقه لها المعان
وأما يكون هذا اللبدن للروح
لأنها لا تحتاج في حركتها إلى مركب
تركب عليه (ابن كثير)

جلدی نہ کرتے اور نیز یہ کہ بعض ضعیف الایمان
لوگ مرتد نہ ہو جاتے اور نیز یہ کہ اللہ تعالیٰ
نے بعدہ فرمایا اور روح عبدہ نہ کہا۔
کیونکہ عبد روح مع جسم کو کہتے ہیں اور یہ
جو فرمایا وما جعلنا الرؤيا الایہ تو اس
رویا سے مراد آنکھ کا دیکھنا ہے جیسا کہ
صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس رضی
سے مروی ہے اور نیز یہ کہ اللہ تعالیٰ
نے سورہ نجم میں فرمایا ما زاغ البصر
وما طغى اور معلوم ہے کہ آنکھ آلات

جسم میں سے ہے نہ کہ روح میں سے اور نیز یہ کہ آپ براق پر سوار کئے گئے
اور براق سفید چمکتا ہوا ایک جانور ہے اور ظاہر ہے کہ سواری بدن کے اوصاف
میں سے ہے اور روح اپنی حرکت میں سواری کی محتاج نہیں ہوتی ۴
نیز تفسیر ابن کثیر میں صحابہ رضی عنہم سے ان اصحاب کے اسمائے گرامی ورنج فرمائے
میں جنہوں کی حدیث معراج کو روایت کیا اور جو اس معراج جسمانی سے انکار
اعراض کرے اُسے زندقہ و تمکد لکھا ہے۔۔۔۔۔ چنانچہ فرمایا۔ معراج کی

وقد تواترت الروایات فی حدیث
الآن شاء عن عمر بن خطاب عی و ابن
مسعود وابی ذر و ملائکہ ابن صعصعہ
وابی ہریرۃ وابی سعید وابی عباس و
شداد بن اوس وابی ابن کعب عبد الرحمن

حدیث مندرجہ ذیل صحابہ رضی عنہم بالتواتر
روایت کی گئی ہے حضرت عمر رضی عنہ
علی رضی عنہ عبد اللہ بن مسعود۔ ابو ذر۔
مالک بن صعصعہ۔ ابو ہریرہ۔ ابو سعید۔
ابن عباس۔ شداد بن اوس۔ ابی بن کعب عبد الرحمن

بن قریظ والی حجتہ و ابی لیلی الانصاری بن
وعبد اللہ بن عمرو و جابر و حدیثہ
و بریدۃ و ام ہانی و عائشہ و اسماء
ابنتی ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہم
اجمعین منہم من ساقہ بطولہ و لم
من اختصرہ علی ما وقع فی المسانید
وان لم تکن روایتہ بضعہم علی شرط
الصحتہ فحدیث الاسراء اجمع
علیہ المسلمون و اعرض عنہ
الروائد و المحدثون و یریدون لیطفئوا
نور اللہ بانوارہم الایہ۔

بن قریظ۔ اوجبتہ اور ابولیلی انصاری
عبداللہ بن عمرو۔ جابر بن عبد اللہ خنیفہ
بریدہ۔ ام ہانی۔ حضرت عائشہ اور حضرت
اسماء۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین بقیل
نے پوری روایت کی ہے اور بعض نے
مختصر۔ اگرچہ بعض کی سند میں مقال
ہے مگر معراج کی حدیث پر کل مسلمانان
اہل سنت کا اجماع ہے۔ اور زندق
اور محدثین اس سے مؤثر مڑتے ہیں وہ
چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور اپنی پرومکوس
بجھا دیں مگر اللہ اپنے نور کو ضرور پرومکوس
صحیح

امام نووی رحمہ شرح صحیح
والحق الذی علیہ اکثر الناس ومعظم
السلف و عوامۃ المتأخرین من الفقہاء
والمحدثین و المتکلمین انما سری مجتہد
صلی اللہ علیہ وسلم الا انما ردل علیہ
لمن طالعہا و بحث عنہا ولا یعدل
عن ظاہرہا الا بدلیل ولا استحالۃ
فی حملہا علیہ فیحتاج الی تاویل مفرغہ

مسلم میں فرماتے ہیں:۔ حق یہی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج
جسمانی ہی کرایا گیا تھا اور اسی اعتقاد پر
جمہور بزرگان سلف گذرے ہیں اور
متأخرین سے عام فقہاء و محدثین و متکلمین کا
بھی یہی مذہب ہے۔ اور احادیث بھی اسی پر
دلائل کرتی ہیں۔ اور ان الفاظ کو حقیقی
معنوں سے پھیر کر تاویل کرنا جائز نہیں

اسی طرح جملہ کتب عقائد اہل سنت میں اسی اعتقاد کو حق لکھا ہے مثلاً فقہ اکبر
میں امام المائتہ امام ابو حنیفہ رحمہ فرماتے ہیں۔ **وَجِبَرُ الْعِجَاجِ حَقٌّ وَ**

مَنْ رَدَّهٖ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ ضَالٌّ اور ملا علی قاری رحمہ فرماتا ہے

اسکی شرح میں فرماتے ہیں :- کہ معراج کی حدیث کو رسول اللہ صلیم کو آپ کے

و خیر المعراج اے مجید المصطفیٰ جسم مبارک کے ساتھ عالم بیداری میں

صلی اللہ علیہ وسلم یقظۃ الے آسمان تک اور پھر جہان تک اللہ تعالیٰ

السماء شمالی ما شاء اللہ تعالیٰ نے چاہا یعنی جنت اور عرش تک سیر کیا

فی المقام العلیٰ حق اے حدیث گویا حق ہے۔ اور جو کوئی اسکو رد کرے

ثابت بطرق متعددة فمن اور اسکے مطابق ایمان نہ رکھے وہ شخص

ردہ اے ذلک الخبر ولم یؤمن گمراہ اور بدعتی ہے؟

بمقتضی ذلک الاشرافہو اسی طرح دیگر کتب عقائد مثل قصیدہ

ضال مبتدع اے جامع امالی اور اسکی شرح اور تہذیب الی

بین الضلالة والبدعة شرح نقباء شرح عقاید نسفی جو عقائد اہل سنت کی مستند اور مشہور و معروف و رسمی

حق ہے اُس میں لکھا ہے :- رسول اللہ صلیم کو سیر معراج آسمان تک اور پھر جہان تک

والمعراج لرسول اللہ صلیم اللہ نے چاہا عالم بیداری میں جسم کے

الیقظۃ شخصہ الی السماء ثالی ساتھ کرایا گیا تھا۔ اور یہی حق ہے۔ اور

ما شاء اللہ تعالیٰ من العلیٰ حق آسمان تک اس کا بدعتی ہے اور اس کو محال

ثابت بالخبر المشہور حتی ان منکرہ ہو نیکا دعویٰ کرنا صرف فلاسفہ یونان

یکون مبتدعاً و انکارہ و ادعاء کے اصول پر ہے ورنہ آسمان کا پھٹ

استحالة انما یتنبی علی اصول جانا اور مل جانا جائز ممکن ہے اور اللہ تعالیٰ

الغلا سفة والا فالحرق والا لیتا ہر ممکن پر قادر ہے۔ فی الیقظۃ میں اُس

علی السموات جائز و الاحیاء شخص کے رد کی طرف اشارہ ہے۔

جو کہے کہ حضرت معاویہ رض اور حضرت
عائشہ رض کے قول کے موافق معراج
خواب میں تھا۔ اور نیز اس کا جواب یہ
ہے کہ حضرت معاویہ رض اور حضرت
عائشہ رض کا مطلب خواب نہیں ہے
بلکہ امیر معاویہ کے قول میں رؤیا کے
معنی رویت چشم کے ہیں۔ اور حضرت
عائشہ رض کے قول کے یہ معنی ہیں کہ
رسول اللہ صلعم کے جسم اور روح میں
جدائی نہ ہوئی تھی۔ بلکہ آپ کا جسم
روح کے ساتھ ہی تھا۔ اور معراج
جسم اور روح دونوں کے ساتھ ہوا۔
اور اگر کوئی صرف روح کے ساتھ
کہے تو یہ بھی غلط ہے۔ کیونکہ معاملہ
روحانی اور خوابی ایسا نہیں ہوتا
کہ کوئی اُسپر سخت انکار کر سکے
حالانکہ کفار نے سخت انکار کیا
اور کئی ضعیف الاعتقاد مسلمان
بھی مرتد ہو گئے۔ اور الی السماء
میں یہ اشارہ ہے کہ معراج
صرف بیت المقدس

متماثلة یصح علی کل ما یصح علی الآخر
والله تعالیٰ قادر علی الممکنات کلها
فقوله فی الیقظة اشارة الی الرد علی
من زعم ان المعراج کان فی المنام
علی ما روی عن معاویة انه سئل
عن المعراج فقال کانت رويا صالحة
وروی عن عائشة رض انها قالت
ما فقد جسد محمد عملیة المعراج
وقد قال الله تعالیٰ وما جعلنا الرؤیا
التي اریناک الا فتنة للناس فحبیب
بأن لم یواد الرؤیا بالعبین والمعنی ما
فقد جسد عن الروح بل کان
مع روحه وکان المعراج للروح والجسد
مجیداً وقوله بشخصه اشارة الی الرد
علی من زعم انه کان للروح فقط
ولا یخفی ان المعراج فی المنام
او بالروح لیس مما ینکر کل الانکار
والکفره انکروا اہل المعراج غایتہ
الانکار بل کثیر من المسلمین قد ارتدوا
ذلك وقوله الی السماء اشارة الی الرد
علی من زعم ان المعراج فی الیقظة لم

یکن الا الی بیت المقدس علی مانطق تک نہیں ہوا تھا۔ بلکہ آسمان تک
بد الکتاب - (شرح عقاید نفی) ہوا تھا۔ غرض اس معراج جہانی پر

ہر چار مذاہب کا اجماع ہے۔ اور کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جس میں معراج جہانی
کو رو کیا ہو۔ بلکہ جمیع کتب حدیث و تفسیر میں اسی کو تحقیق کیا ہے۔ چنانچہ
امام ابن قیم رحمہ زوا المعاد میں فرماتے ہیں: صحیح مذہب یہی ہے کہ رسول اللہ

ؐ تھو اسری برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سیر معراج آپ کے
وسلی مجسّد علی الصیحیح من المسجد الحرام بدن مبارک سے کرایا گیا تھا۔ اور
الی بیت المقدس را کباً علی البراق صحبہ آپ براق پر سوار ہوئے اور حضرت
جبریل علیہ السلام تھو عرج بہ تلك الليلة جبریل آپ کے ہمراہ تھے۔ پھر بیت المقدس
من بیت المقدس الی السماء والدنیا سے اسی رات پہلے آسمان پر
الی ان قال بعد ذکر السماء السابعة چڑھائے گئے چنانچہ ساتویں آسمان کا
رفع الی السدرة المنتهى تھو رفع الی البيت ذکر کر کے کہا ہے کہ پھر سدرة المنتهى تک
المعور تھو عرج بہ الی الرب جل جلالہ چڑھائے گئے۔ اور پھر بیت المعمور کو دیکھا
فدنا منه حتی قاب قوسین او ادنیٰ اور جناب الہی میں حاضر ہوئے حتیٰ کہ اتنے
فاوحی الی عبدہ ما اوحی (زوا المعاد) نزو دیکھ ہوئے کہ دو کمانوں کے گوشوں کا

فرق باقی رہ گیا پس اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے (محمدؐ) پر اس وقت جو وحی کرنی تھی کی
اور تبیان فی اقسام القرآن میں بیت المعمور کی نسبت فرماتے ہیں: کہ بیت

اما البيت المعمور فالمشهور انه الصالح معور جمہور علماء کے نزدیک ساتویں
الذی فی السماء الذی رفع للنبی صلی آسمان پر ایک محل ہے جو شب معراج
علیہ وسلم لیلۃ الاساء (تبیان ص ۳۵) میں نبی صلعم کو دکھایا گیا تھا۔

حکمتِ معراجِ جسمانی

اگر سیرِ معراج کی حکمت اور ضرورت پر نظر کی جائے تو سوائے معراجِ جسمانی کے سب کچھ باطل نظر آتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا سورہ شوریٰ میں: "اللہ تعالیٰ جو بہت بلند اور بڑی حکمت والا ہے کسی بشر کے ساتھ

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكُلَّمَ اللَّهَ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآيَاتِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ مُّشِيرٍ" کلام نہیں کرتا مگر اس صورت میں کہ سکو خفیہ وحی کے ذریعہ کچھ بتا دے یا پسِ پردہ کوئی بات سنا دے یا اپنا فرشتہ بھیجے

جو اُس کے اذن سے اُس بشر کو پیغام پہنچا دے اور چونکہ یہ امر ثابت و مسلم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سید المرسلین و خاتم النبیین ہیں پس آپ کی نبوت درجہ کمال کے اوپر کے نقطہ پر ہے اور اُس سے اوپر بشر کے لئے کوئی رتبہ نہیں ہے اسلئے یہ ہر سہ امور آپ میں بالضرور ثابت ہونے چاہئیں۔ صورت اول یعنی مجرد وحی سے اکثر احوال و پیش نبویہ ہیں۔ اور صورت سوئم یعنی بواسطہ حضرت جبریل علیہم السلام معجز نظام قرآن مجید نازل ہوا۔ اور صورت دوم یعنی حبیب اللہ تعالیٰ اور بندہ کے درمیان صرف ایک پردہ سا ہو۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ سے سوائے شبِ معراج کے کبھی ہم کلام نہیں ہوئے پس یہ درجہ حاصل ہونے کے لئے ضرور ہے کہ معراجِ جسمانی ہو۔ دیگر یہ کہ جو کمالات دیگر انبیاء علیہم السلام میں فرداً فرداً موجود تھیں۔ وہ سب کے سب اللہ تبارک تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات میں یک جا جمع کر دیئے۔ اور اسی معنی میں کیا خوب کہا گیا ہے۔

حسنِ یوسف دمِ عیسیٰ بیز فیاضِ ادراکِ آنچہ خویاں بہ نہ زند تو تنہا داری
اللہ صلی علی محمد و علی آل محمد کما صلی علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و علی محمد

یَسْبُو عَاوِلُ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ مَّجْنُونٍ عَنب
 فَتَجْرِ إِلَىٰ نَهَارٍ خَلَّاهَا تَجْعِلُهَا وَتَسْقِطُ
 السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا وَتَأْتِي
 بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا أَوْ يُكُونُ لَكَ بَيْتٌ
 مِّنْ ذُرْفٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَن نُّؤْمِنَ
 لِرُوقِكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا مَكِثًا إِنْفِؤْهُ
 قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا
 رَّسُولًا (دُجَى السَّرِيعِ)

تیرے پاس کھجور اور انگور کا باغ ہو اور
 اس کے نیچے نہریں جاری ہوں یا تو ہمیر
 آسمان کا کوئی ٹکڑہ برسا دے جیسا کہ
 تو کہا کرتا ہے یا اللہ تع اور فرشتوں کو
 ضامن لے آوے یا تیرے کوئی گھر
 سونے کا بنا ہوا ہو یا تو آسمان پر چڑھ
 جائے اور ہم تیرے چڑھنے کو نہیں مانینگے
 جتنک کہ وہاں سے کوئی ایسی کتاب نازل

کرے جس میں خود پڑھ لیں۔ اے پیغمبر ان کو ان سوالات کے جواب میں یہی کہہ دو کہ
 میرا رب پاک ہے (کہ کوئی اسپر زور و حکم کرے) میں تو صرف ایک (فربانبردار) بندہ
 اور رسول ہوں۔ ان آیات میں کفار کی ان افتراءات کا ذکر ہے۔ اول آنحضرت
 صلعم کا اعجازی قوت سے زمین میں چھٹنے جاری کرنا۔ دوم آں حضور سرور عالم ص
 کے لئے خرما و انگور کا باغ موجود ہونا اور اُس میں نہروں کا بہتے ہونا۔ سوم
 آسمان کا ٹکڑا عذاب کے لئے گر پڑنا۔ چہارم اللہ سبحانہ و تعالیٰ اور ملائکہ کی ضما
 تصدیق یا اُن کو سامنے لانا۔ پنجم آنحضرت صلعم کے لئے سونے کا محل ہونا۔ ششم
 آنحضرت سید الرسل و افضل البشر کا آسمان پر چڑھ جانا۔ اور وہاں سے کتاب
 کا اتارنا جسے کفار خود پڑھ لیں +

یہ بالکل بیہمی اور صراح امر ہے کہ ان سب سوالات کے جواب میں ایک ہی کلمہ
 سبحان ربیٰ ہل کنت الا بشر رسولا۔ تعلیم کیا گیا ہے۔ اگر یہ جواب امر شرم
 یعنی آسمان پر چڑھ جانے کے محال ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ تو باقی سب امور بھی
 مستبعد و ناممکن نہ ماننے پڑینگے۔ کیونکہ جملہ سوالات کا ایک ہی جواب سکھایا گیا ہے

پس واضح ہو کہ ان کل امور کا ممکن اور غیر ممکن ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے اور ایسے خوارق کا ذوق باہر کات انبیاء علیہم السلام سے باذن الہی واقع ہونا محل استبعاد نہیں۔ کیونکہ معجزہ یعنی خرق عادت ممکن ہے پہلے ہم ان سب امور کو قرآن شریف سے ممکن ثابت کرتے ہیں۔ اور پھر قل سبحان ربی ہل کنت الا بشئ رسولاً کی صحیح تفسیر بیان کریں گے۔ اور اس کے بعد یہ ذکر کریں گے کہ باوجود ان امور کے ممکن ہونے کے پھر کفار کی طلب پوری کیوں نہیں کی گئی۔

امر اول یعنی پیغمبر خرقہ کے معجزہ سے زمین میں سے چشموں کا پھوٹ پڑنا آیت فافجرت منہ اثنتا عشرة عیناً (بقہ) سے ثابت ہے یعنی موسیٰ م کے معجزہ سے پتھر پر عصا مارنے سے بارہ چشمے پھوٹ پڑے اور اسی طرح رسول اللہ صلعم کی انگلیوں سے فوارے جاری ہو پڑنے اور نیز حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ایڑیوں کی ضربوں سے آب زمزم کا پیدا ہونا امر مطلوب کے ممکن ہونے کی بڑی بھاری دلیل ہے اور ان ہر دو واقعات کا ذکر صحیح بخاری میں موجود ہے۔

امر دوم اور سچم یعنی پیغمبر خرقہ کے لئے باغات و انہار و محلات کا میسر ہونے کی دلیل بھی قرآن شریف سے ثابت ہے۔ چنانچہ سورہ فرقان میں کفار کے اس سوال کو ذکر کر کے جواب فرمایا ہے: "وہ اللہ بہت برکت والا ہے اگر چاہے تو تیرے لئے ایک

تبارک الذی ان شاء جعل لك	چھوڑ کئی باغات ان باغوں سے اچھے
خبراً من ذلك جنت تجوی مرتجئاً	مہیا کر دے کہ ان کے تلے نہیں بھی چلتی
الانہار ویجعل لك قصوداً (فرقان ع)	ہوں اور تجھے ایک چھوڑ کئی محل بھی میسر دے

نیز حضرت سلیمان م کی عام بادشاہی اور ان کے لئے جزاؤ شیش محل کا میسر ہونا سورہ نمل میں مذکور ہے۔ اور اسی طرح شیاطین کا آپ کے مسخر ہونا اور آپ کے لئے سمندروں میں سے پیش بہا موتی نکالنا اور طرح طرح کے مکلفات سب

خاگی تیار کرنا سوزہ انبیاء و رسل۔ اور حق میں مذکور ہے ۔

”نَبِّحَانِ اَشِدَّاءُ بِنَبِیِّہُمْ اَسْلَامٌ تُوْبَتِیْنِ خَلَیْقِیْنِ ہوتے ہیں اُن کے لئے خزانہ اچھی میں کس چیز کی کمی ہے۔ یہ فریادہ اسباب تو دیگر افراد بنی نوع بلکہ کفار کے لئے بھی اس دنیا میں میسر ہو سکتے ہیں۔ بلکہ بعض کو حاصل ہیں چنانچہ سورہ زخرف میں فرمایا۔ اور اگر یہ نہ ہوتا کہ سب لوگ کفر ہی پر کمر باندھ لیں گے

وَلَوْ لَا اَنْ یَّکُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً
لَجَعَلْنَا مَنْ یَّکْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لَبِیْوَتْہُمْ سِقْفًا
مِّنْ فَضْطٍ وَمَعٰجِیْلًا عَلَیْہَا یُظْہَرُوْنَ
وَلَبِیْوَتْہُمْ اَبْوَابًا وَسُرَّادِیْلًا عَلَیْہَا تُنْکَبُوْنَ
وَزَخْرِفًا (زخرف ۷۷)

کفار کے لئے چاندی کی چھتیں اور سیڑھیں اور دروازے اور تخت اور تکیہ گاہ اور دیگر اسباب طلائی میسر ہو سکتے کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ ان اسباب کا حاصل کر لینا بتوفیقہ تعالیٰ طاقت بشری سے خارج نہیں ہے پس جب عطا رُخلائق کے لئے ممکن ہوا تو انبیاء و خواص و بارائز دی ہوتے ہیں اُن کے حق میں کس طرح محال ہونگے۔ خواص کا ایسے اسباب فانیہ کو محبوب نہ جاننا اور دیگر ہے اور اُن کے حق میں معاذ اللہ محال و مستبعد ہونا امر دیگر ہے۔

امر سوم یعنی آسمان سے کوئی نکلنا عذاب کے طور نازل ہونا خود کفار کے بقول کما دعت سے ظاہر ہو رہا ہے کہ رسول اللہ صلعم نے کبھی ان کو اس عذاب سے ڈرایا تھا جس پر کفار نے مطالبہ کے وقت اس کا حوالہ دیا ہے اور وہ ڈر جو اُن کو سنایا گیا تھا۔ سورہ سبا میں مذکور ہے ”اگر ہم چاہیں تو اُن کو زمین

اِنْ شَاءَ مُخْنَفٍ بِہُمْ اَلْاَرْضُ اَوْ نَسْقُطْ

میں دھسا دیں یا آسمان سے کوئی

علیہم کسفا من السماء (اسبغ)	نکڑہ بطور عذاب نازل کر دیں۔ اسی طرح
ان الله یمسک السموات والارض ان تزولا ولئن ذلنا انما کھما من احد من بعدہ (فاطر)	سب آسمانوں اور زمین کا سقوط وال ممکن ہونا کئی آیات سے ثابت ہوتا ہے۔ ”آسمان اور زمین کو صرف اللہ تعالیٰ ہی نے بھٹا ہوا ہے اور اگر وہ نہ تھا چہ اور وہ گرنے کو ہوں تو پھر انکو کوئی بھی نہ
یوم تبدل الارض غیر الارض والسموات (ہ)	تھام سکے۔ بلکہ قیامت کو یہ سب آسمان و زمین فنا کر دیئے جائینگے۔ اور یہ امر قرآن شریف میں کئی جگہ مذکور ہے۔ چنانچہ تبدیل زمین و آسمان کی نسبت سورہ ابراہیم کے اخیر میں فرمایا: ”جس دن زمین اور آسمان نئے تبدیل کئے جائینگے
یوم تبدل الارض غیر الارض والسموات (ہ)	پس آسمان سے کوئی نکڑا بطور عذاب

نازل ہونا بھی ناممکن و محال نہ ہوا۔ و هذا هو المراد۔

لکن اللہ یشہد بما انزل الیک انزلہ لعلہ والملائکۃ یشہدون و کف باللہ شہیدا۔	امیرِ جہارم یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ اور ملائکہ کو ضامن کر کے صداقت نبوت کو ثابت کرنا۔ اس میں کوئی اشباہ ہے۔ قرآن شریف اس سے بھرا پڑا ہوا ہے۔
لکن اللہ یشہد بما انزل الیک انزلہ لعلہ والملائکۃ یشہدون و کف باللہ شہیدا۔	”اللہ تعالیٰ تو اس بات کی شہادت دیتا ہے کہ اُس نے اس قرآن شریف کو تجھ پر اپنے علم سے سچ سچ نازل کیا ہے۔

اور فرشتے بھی شہادت دیتے ہیں اور شہادت کے لئے تو اللہ ہی کافی ہے۔ اور اگر قبیلہ سے قبلہ سمجھیں تو کبھی مستبعد نہیں۔ کیونکہ ایمان باری بکفیتہ تلقین بشانہ العظیمہ ممکن بالغیر ہے۔ اور ہر منتج بالغیر ممکن بالذات ہوتا ہے۔ جیسا کہ شہادت القرآن میں ثابت ہو چکا ہے۔ ملاحظہ ہوں آیات هل یظنون الان یا یتیم اللہ فی ظلی من الغمام والملائکۃ (ہر) اور جاء ربک والملائکۃ صفا صفا (نجر) وغیرہا۔ اور احادیث نزول باری سبحانہ چہ

امر ششم یعنی آسمان پر بارادہ اکہیہ چڑھ سکنا عامہ بشر بلکہ کفار کے حق میں بھی ممکن ہے چنانچہ سورہ حجر کے شروع میں فرمایا: ”اور اگر ہم کفار پر

ولو فتحنا علیہم من السماء فظلو اخبدا (رحبر غ) آسمان کا دروازہ بھی کھول دیں اور وہ نہ
یعر جہون لثقالوا انما سکرنا بصکنا میں دن ہوتے چڑھ بھی جائیں تو پھر بھی
بل انھی قوم مسخو روں۔ (رحبر غ) کہیں گے کہ ہم کو کسی نے جادو کر دیا ہے“

پس عباد و صاحبین و حضرات مرسلین جو بہت اغوا کر میں ہیں ان کے لئے کس
طرح محال ہو سکتا ہے۔ اسی طرح کتاب لکھی ہوئی صورت میں آسمان سے
اُتر سکنا سورت انعام کی آیت سے ثابت ہے۔ جیسا کہ فرمایا: ”اور اگر ہم تجھ پر لکھی لکھائی

ولو لا نزلنا علیک کتابا فی قرطاس فلسوہ باید یہم لقال الذین کفروا (انعام غ) کتاب بھی نازل کریں اور یہ کفار اس کو
اپنے ماتحتوں سے ٹول بھی لیں تو بھی
ان ہذا الاسحر مبیین (انعام غ) کہیں گے کہ یہ تو صریح جادو ہے۔“ بلکہ

توریت کا نزول شہادت و توقعی قائم کر رہا ہے۔

الغرض یہ سب آیات طیبہ صاف تبلا رہی ہیں کہ امور مسئلہ کفار ممکن و غیر متعجب

ہیں تو پھر آیت سبحان ربی هل کنت الا بشرا رسولا سے عذر استعمال کس طرح

بجای ہے۔ اس صورت میں تو قرآن حکیم میں تعارض ہو گا۔ و ہذا باطل لگا رہی

آیت کو بغور دیکھیں تو اسی سبب ثابت ہوتا ہے کہ کفار مغترضین کو اس امر کا علم

تھا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معراج جسمانی کے معنی ہیں اور ترقی

فی السماء کے بعد ولین نوٹمن لرفیق حتی تنزل علینا کتابا نفقرہ اسی لئے کہا

کہ مبادا آپ کچھلے معراج کا حوالہ دیدیں۔ مزید بریں کفار کا سوال کرنا ہی اس

امر پر دال ہے کہ وہ ان امور خارقہ عادات کا ظہور ذوات بابرکات انبیاء علیہم

السلام سے ممکن جانتے تھے۔ اسی لئے یہ امور پیش کئے۔ کہ اگر آپ ان ممکنات

کو واقعات کرو کھائیں تو آپ پر ایمان لے آویگئے۔ اور آپ کی رسالت کی تصدیق کریں گے۔

پھر اگر یہ سوال ہو کہ اگر سب امور مقررہ ممکنات میں سے ہیں تو سبحان ربی هل کنت الا بشر اور سولا کی صحیح تفسیر جس سے یہ جواب ہر امر کے ساتھ منطبق ہو جائے کس طرح ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اسکی صحیح تفسیر جنکی دوسری آیات مویدہ و مدد میں وہ ہے جو تفسیر ابن کثیر و سراج منیر سے نقل کی جاتی ہے۔ اس آیت

وقوله تعالى سبحان ربی هل کنت الا بشر اور سولا ای سبحانہ و تعالیٰ و تقدس ان یتقدم احدہما ینتہ فی امر من امور سلطانہ و ملکوتہ بل عوالفعال لما یشاء ان شاء اجماعہ الی ما سألکم وان سألکم یجبکم و ما انا الا رسول الیکم ابلاغکم رسالات ربی و انضم لکم و قد فعلت ذلک و امرکم فیما سألکم الی اللہ عز و جل (ابن کثیر)

ہیں اُن کا معاملہ خدا کے سپرد ہے۔ اسی طرح تفسیر سراج منیر میں بھی وضاحت اس امر کو محقق کیا ہے: ”اور جس وقت کفار کی سرکشی اور کج کنشی حد کو پہنچ

ولما تم تغنم و کان لسان الحال طالبا من اللہ تعالیٰ الجواب عند امر اللہ تعالیٰ بجوابہم بقوله قل ای لہولاء البعبداء لا اشفیاء سبحان ربی اے تعجب! من

گئی تو آپ کی زبان حال اللہ تعالیٰ سے اس بات کا جواب طلب کر رہی تھی پس اللہ تعالیٰ نے جواب سکھایا کہ ان بد بختوں سے کہو کہ اللہ تعالیٰ

اترنا اتم و تنزیه اللہ من ان یاتی احدی علم
 علیہ اوینا کہ احد فی القدرۃ وقرو
 ابن کثیر وابن عامر بصیغۃ الماضی والباقر
 قل بصیغۃ الامر وهل کنت الا بشرا
 رسولا كما کان من قبلی من الرسل
 وكانوا لا یأتون قومهم الا بما یتظن
 الله علی ایدئهم بما یدا تحال
 قومهم ولم یکن امر الا یات الیهم
 ولا لهما ان یتکلما علی الله حتی ینخبر
 هذا هو الجواب المجلد واما التفصیل
 فقد ذکر فی آیات اخر کقولہ تعالیٰ لو
 نزلنا علیک کتاب فی قرطاس فلیس
 باید یهم ولو فتحنّا علیم بابا ونحو ذلك

اس بات سے پاک ہے کہ کوئی شخص اس پر
 حکم وزور کر سکے یا قدرت میں اس کا شریک
 ہو سکے۔ میں اپنے اختیار سے یہ امر نہیں
 کر سکتا۔ کیونکہ میں تو ایک رسول ہوں
 اور مجھ سے پہلے جتنے رسول ہوئے ہیں اپنے
 اختیار سے کوئی بھی معجزہ نہ دکھاتا تھا بلکہ
 صرف وہی جو اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھ پڑھا
 کرے اور ان کی قوم کے حال کے موافق
 ہوں اور معجزات کا دکھانا رسولوں کے
 اختیار میں نہیں ہوتا تھا اور ان کو یہ
 قدرت ہوتی تھی کہ اللہ تعالیٰ پر حکم اور
 زور کر کے اپنی مرضی سے معجزے طلب
 کریں اس آیت میں یہ جواب مجمل دیا گیا
 ہے اور تفصیل کے ساتھ دیگر مقامات میں مذکور ہے مثلاً آسمان سے کتاب اتارنے
 کا جواب سورہ النعام میں فرمایا گیا۔ کہ اگر ہم تجھ پر کبھی لکھائی کتاب بھی نازل کرتے
 اور یہ منکر لوگ اسکو اپنے ہاتھوں سے ٹٹول بھی لیتے تو بھی انہوں نے اس کو
 جادو کہہ کر انکار کر دینا تھا۔ اور آسمان پر چڑھنے کا جواب سورہ حجر میں فرمایا کہ اگر
 ہم ان کفار کے لئے آسمان کا دروازہ بھی کھول دیں اور یہ لوگ اسمیں چڑھ بھی
 جائیں تب بھی یہ منکر کہیں گے کہ ہم کو کسی نے جادو کر دیا ہے۔ اور اسی طرح اور سوالات
 کے تفصیلی جواب دیگر آیات میں دیئے ہیں "تفسیر سراج مبینہ نے تو بیشک
 ظلمات وسادوس وشبهات کو دور کر دیا۔ اور قلب مومن کو منور کر دیا۔" اور

یہ بھی ظاہر کر دیا کہ یہ امور متغاث میں سے نہیں بلکہ اجراض صرف انکے نعمت کی وجہ سے ہے۔ اور نیز یہ کہ یہ جواب محل سب امور سؤلہ عنہا کا جواب ہو اور ہر امر کا بالتفصیل جواب دیگر آیات میں مذکور ہے چنانچہ مثال کے طور پر دو امر صغوف الی السماء اور تنزیل کتاب کے امکان میں وہی آئیں ذکر کیں جو ہم پہلے لکھ چکے ہیں اور باقی امور کے جواب کی تفصیل کی طرف و نحو ذلک سے اشارہ کر دیا۔ کہ طالب تفصیل خود قرآن شریف میں تدبر و تفحص کر کے ڈھونڈ لے فالجہ للہ علی نعمائہ الشاملۃ والآئہ الكاملۃ۔

تفسیر کبیر میں بھی اس جواب کی اسی طرح تقریر کی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں :-

تقریر الجواب ان یقال امان بکون مرادکم من هذا الاقتراح انکم طلبتم الاشیاء من عند نفسی بهذ الاشیاء واطلبتم من ان اطلب من اللہ تعالیٰ اظہارہا علی یدی لتدل علی کونی رسولاً خقاً من عند اللہ والا اول بطل لانی بشر والبشر لا قدرة لعلی ہذہ الاشیاء والثانی ایضاً باطل لانی قد تنکون بمعجزۃ واحدة وهی القرآن والدلالة علی کونها معجزۃ فطلب ہذ المعجزات طلب لما لا حاجۃ الیہ لا ضرورۃ فکان مجری التعت والتعکد وانا عبد ماسد لیس لی ان التحکم علی اللہ فسقط هذا	اس جواب کی تقریر اس طرح ہے کہ کفار کے سوال کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ ان امور کو اپنے اختیار سے کر دکھاؤ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ سے طلب کروں کہ وہ میری صداقت کے لئے ان امور کو ظاہر کرے پس یہ دونوں صورتیں باطل ہیں۔ پہلے تو اس لئے کہ میں بشر ہوں اور اپنے اختیار سے ان اشیا پر قادر نہیں ہوں۔ اور دوسری اس وجہ سے کہ معجزہ تو میں تمہارے پاس لاچکا ہوں کیونکہ یہ قرآن شریف میری نبوت کی تصدیق کے لئے کافی معجزہ ہے پس تمہارے معجزہ کی طلب محض تعنت اور
--	---

السؤال فثبت ان قوله قل سبحان ربی
هل كنت الا بشرا رسولا جوابك ف
فی هذا الباب (تفسیر کبیر)

محکم ہے اور میں تو اللہ تعالیٰ کا مطیع بندہ
ہوں۔ میں اتنی قدرت نہیں رکھتا کہ حکم
اور زور سے کوئی امر اس سے طلب کروں

پس یہ سوال کفار مردود ہے۔ اور ثابت ہو گیا کہ قل سبحان ربی هل كنت
الا بشرا رسولا اس بارے میں کافی جواب ہے۔

جو تفسیر مفسرین علیہم الرحمۃ سے اس جواب کے بارے میں نقل کی گئی ہے وہ بالکل
حق اور مراد اگھی کے عین مطابق ہے اور دیگر آیات اسکی تائید و تصدیق کرتی ہیں
پس یہ تفسیر تفسیر القرآن بالقرآن ہے اصل اس سارے مضمون کا آیت سورۃ
مومن وما کان لورسل ان یاتی بآیۃ الا باذن اللہ ہے یعنی کوئی رسول بغیر اذن
الہی کوئی نشان و معجزہ نہیں دکھا سکتا کیونکہ معجزہ مقدمہ و بشر سے خارج شئی کا
نام ہے اور رسول بھی بوجہ بشر ہونے کے بذات خود بالاستقلال خرق عادت پر
قادر نہیں ہوتے الا باذن اللہ ایسے امور جن سے دیگر افسر عاجز ہوتے ہیں
اللہ تعالیٰ اپنے رسول برحق کے دست مبارک پر ظاہر کرتا ہے۔ اور وہ اُس
کی صداقت کے دلائل ہوتے ہیں۔ مثلاً حضرت روح اللہ علیہم السلام اپنی
رسالت کی صداقت کے بارے میں انی اخلق لک من الطین الایہ اور موسیٰ م
اپنی رسالت کی صداقت میں فرعون کے سامنے اولو جنک بشی مبین فرماتے
ہیں اور فرعون اس پر طلب کرتا ہے اور کہتا ہے۔ فأت به ان كنت من الصادقین
ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کے وسیلے کچھ عجائبات
جو مقدمہ و بشر سے خارج ہوں ظاہر کیا کرتا ہے اور وہ اُن کے صدق و دلیل
ہوا کرتے ہیں۔ اور ایسے عجائبات کوئی رسول بغیر اذن الہی کے دکھا
نہیں سکتا۔

اب قرآن شریف کے چند مقامات ذکر کئے جاتے ہیں جن میں اسی طرح کفار نے اقتراحی آیات کا مطالبہ کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلعم کو یہی جواب تعلیم کیا ہے کہ ان سے کہہ دو کہ میرا کام اتباع وحی اور تبلیغ رسالت ہے معجزات اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں چاہے تو دکھاوے در نہ دکھاوے اس میں اسپر میرا کوئی حکم و تعذیب نہیں کہ بزور معجزہ طلب کروں۔ چنانچہ فرمایا

وَإِذَا الْمَأْتَمُّ بَايَعَهُ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهُ أَفَلَا اتَّبَعْتَهُ يَا جُحَىٰ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ دُونِ هَذَا بَصَائِرَ مَنْ رَكِبَهُ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ
وَإِذ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمْعُوا لَهُ وَانصِتُوا لَهُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (اعراف ۷)

سے کافی معجزہ ہے۔ اور مومنوں کے لئے ہدایت اور رحمت کا سبب ہو تو جب میں اس کو پڑھا کروں۔ تم اس کو چپ چاپ غور سے سنا کر و کہ تم بھی مومن ہو کر رحمت میں داخل ہو جاؤ۔ دیکھو اس آیت میں کیسے صاف طور پر فرمادیا کہ ان سے کہہ دو کہ میں امر الہی کے تابع ہوں۔ اپنی حول و قوت سے کچھ نہیں دکھا سکتا اور منصب تبلیغ رسالت سے ہرگز سر مو تجاوز نہیں کر سکتا۔ اور اگر تمہاری غرض طلب آیات سے طلب حق ہے اور ہدایت حاصل کرنا ہے تو تصدیق رستا کے لئے قرآن شریف کافی دلیل ہے۔ اسے غور سے چپ چاپ سنتے رہو امید ہے کہ تم کو ہدایت نصیب ہو جائیگی۔ اس طرح دوسری جگہ سورہ عنکبوت

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْإِنشَاءُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ
أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ فَتَتْلُو فِيهِ آيَاتٍ مِّنْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

میں فرمایا کہ اور یہ کفار کہتے ہیں کہ اس پر

عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون (عنکبوت)

اور سنا نیوالا ہوں اسے پیغمبر کیا کہنے اُن پر

ایسی کتاب نازل نہیں کی۔ جو اُن پر پڑ ہی جاتی ہے اور اُن کو تصدیق رسالت کے لئے اعجاز می رہبری کرتی ہے۔ پس وہ رسالت کا کافی ثبوت ہے اور مبین کے لئے موجب رحمت اور نصیحت ہے۔ ناظرین غور کریں کہ سورہ اعراف کی آیات اور یہ آیات کیسے بالاتفاق ایک ہی مضمون کو ادا کرتی ہیں۔ یہ جواب کچھ ہمارے سول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ انبیاء سابقین سے بھی یہی منقول ہے۔ اور انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ ہم اپنی مرضی سے بغیر اذن الہی نشان نہیں دکھا سکتے۔ چنانچہ سورہ ابراہیم میں فرمایا۔ وما کان لانا ان نأتیکم بسلطان الا باذن اللہ۔ یعنی ہم بغیر اذن الہی کو شئی معجزہ نہیں دکھا سکتے۔

ان آیات سے صاف معلوم ہو گیا کہ کفار کے اقتراح آیات کے جواب میں قل سبحان ربی هل کنت الا بشر ارسولا کی تعلیم کرنا اسوجہ سے تھی کہ یہ امور ناممکن تھے بلکہ یہ تعلیم کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ اس امر سے پاک ہے کہ اپنی سلطنت میں کسی کی مرضی پر انتظام کرے یا کوئی شخص اس پر حکم کرے۔ اور حسب اقتراح اس سے آیات طلب کرے۔ اگر غرض ان کفار کی طلب حق ہے تو تصدیق رسالت کے لئے کافی دلائل ظاہر ہو چکے ہیں اور دلیل کافی پر زیادتی طلب کرنا تعنت و تکلم ہوتا ہے پس ان سے اعراض کرنا چاہئے اور منصب رسالت کو ملحوظ رکھنا چاہئے مطلب اس آیت کا یہ تھا جو بیان کیا گیا۔ خوش فہم لوگوں نے اور کا او سمجھ لیا۔ اور کہاں کی کہاں بے تکلی ہانک دی۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب یہ امور ممکن تھے اور نبی برحق کے معجزہ سے بعید نہ تھے۔ تو پھر کیوں اُن کو پورا نہ کر دکھایا۔ تو اس کا جواب وہ ہو جو جالاً اوپر گزر

چکا اور وہ خود قرآن شریف نے تعلیم کیا ہے کہ قرآن شریف تصدیق رسالت کے لئے کافی ثبوت ہے۔ اسپر غور کرو تو تمہارا مطلب مقصود پورا ہو جائیگا یہ ضرور نہیں کہ جو کچھ تم کہتے جاؤ اور احتمالات بعیدہ سے رو کرتے جاؤ میں ہر روز اسے پورا کرنے کے لئے تیار رہوں دیکھنا تو یہ ہے کہ رسول معنی رسالت جو کچھ پیش کرتا ہے اُسے دعویٰ رسالت سے مناسبت و تعلق ہے یا نہیں اور وہ اثبات نبوت کے لئے کافی ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو پھر اسپر زیا دتی کی طلب کیوں کی جاتی ہے معجزہ سے غرض تو یہ ہے کہ تصدیق رسالت کی طرف ہدایت کر سکے پس قرآن شریف اپنے اعجاز سے تمکو مہاکت و ملزم کر رہا ہے اور تصدیق رسالت کے لئے بصدقہ بند پکار رہا ہے

مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ

آیات مذکورہ ہونی ناظرین کے خاطر نشین ہو گیا ہو گا کہ کفار مکہ کے متعذرانہ سوال کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے تصدیق رسالت محمدی صلعم کے لئے قرآن شریف کو پیش کیا ہے آپ کے مزید اطمینان کے لئے اب ہم یہ بیانات کرتے ہیں کہ سورہ نبی اسرائیل میں جن سوالات کے جواب میں سبحان ربی حل کنت الا بشرا رسولا تعلیم کیا گیا ہے اُن آیتوں کے پہلے بھی قرآن مجید کے معجز اور مثیل ہونے کو بڑے ہی پر زور دعویٰ اور متحدی کے ساتھ بیان کیا گیا ہے چنانچہ فرمایا: اے پیغمبر ان کو قتل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یا تو اتمثل هذا القرآن لایاتون بثلہ ولو کان بعضهم لبعض ظہیرا ولقد صرفانی هذا القرآن للناس من کل مثل فابی اکثر الناس الا کفورا وقالوا لئن نو من لک..... قتل سبحان

سناد دو کہ اگر تمام انسان اور جن مجتمع ہو کر اور ایک دوسرے کی امداد پر کمر باندھ کر کوشش کریں کہ اس قرآن عظیم کی نظیر بھی لاسکیں تو مہرگز نہیں لاسکیں گے بیشک ہم نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر قسم کا بیان نصیحت واضح طور پر پھینک کر

ربی هل كنت الا بشرا رسولاً ربی ائیل بیان کیا ہے مگر اکثر لوگ انکار ہی اختیار کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہم تجھ پر ایمان نہیں لاؤینگے۔ اے پیغمبران کہہ دو کہ میرا رب اس بات سے پاک ہے کہ کوئی اس پر حکم کر سکے میں تو صرف ایک بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ آیت ماقبل کو ساتھ ملانے سے صاف ظاہر ہو گیا کہ سورہ بنی اسرائیل میں بھی سورہ اعراف اور عنکبوت کی طرح طلب معجزات کے جواب میں قرآن شریف ہی پر کفایت کی گئی ہو پس اس جواب سبحان ربی هل كنت الا بشرا رسولاً کو جن معنوں میں منکرین معراج نے لیا تھا۔ وہ ہرگز صحیح نہیں اس جواب کا صحیح مطلب وہی ہے جو تغیر ابن کثیر وغیرہ سے پیشتر گذر چکا ہے *

ازالہ شبہ ثانی

بعض لوگ اس آیت سے شک کر کے سیر معراج کو ایک خواب کا معاملہ قرار دیتے ہیں کہ
 وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي ارَيْنَاكَ الْاَفْتِنَةَ
 لِلنَّاسِ (ربی اسرائیل)
 تجھ کو دکھائی تھی تو اس میں صرف لوگوں کی آزمائش تھی۔ سو اس کا جواب دو طریق سے ہو۔ اول اس طرح کہ یہ آیت سیر معراج کے متعلق نہیں ہے۔ بلکہ صلح حدیبیہ کی خواب کی حکایت ہو جسکی نسبت
 لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا
 بِالْحَقِّ (فتح ع ۴)
 نے اپنے رسول کو جو کچھ خواب میں دکھایا

تھا اُسے سچ کر دکھایا یا

طریق دوم یہ ہے کہ اگر اس آیت کو سیر معراج ہی کے متعلق کریں تو پھر بھی سیر معراج خواب نہیں بنتا۔ بلکہ حسانی ہی ثابت رہتا ہے اس کا بیان اس طرح ہے کہ لفظ رؤیا خواب کے لئے موضوع نہیں ہے۔ بلکہ لغت میں رؤیا اور روئیت دونوں کے

معنی دیکھنا ہی عام اس سے کہ خواب میں ہو یا بیداری میں چنانچہ تفسیر ابن کثیر و فتح البیان کی عبارتوں میں اسکا بیان گزر چکا ہے۔ لہذا جمہور مفسرین نے اسی امر کو ترجیح دی ہے کہ اس آیت میں رؤیا سے رویت چشم مراد ہے مفسرین کا یہ قول بالکل حق اور نقل اور لغت کے بالکل مطابق ہے۔ لغت کے مطابق اس طرح کہ متنبی جبکہ عربی زبان دان مسلم ہے اس نے اس لفظ کو رویت چشم کے معنوں میں استعمال کیا ہے جیسا کہ کباع۔ **ورؤیاك احلى في العيون من الغض** نقل کے مطابق اس طرح کہ صحیح بخاری میں اس آیت کی تفسیر میں حضرت

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما جملنا الرؤیا التي ادینا لك الا فتنة للناس قال ہی رؤیا عین ادیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (صحیح بخاری)

پس واضح ہو گیا کہ سیر معراج کو عالم

خواب کا واقعہ نہ ہونے والوں کے لئے اس آیت میں کوئی دلیل نہیں ہے چنانچہ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں اس آیت کے ذیل میں فرماتے ہیں: ”کہ یہی بہت

القول الرابع وهو الاصح وهو قول اکثر المفسرین ان المراد بہا ما راہ اللہ تعالیٰ لیلۃ الاسراء واخلفوا فی معنی هذه الرؤیا فقال الا کثرون لا فرق بین الرؤیۃ والرؤیا فی اللغة یقال رایت بعینی رویۃ ورؤیا وقال الا کلون هذا یدل علی ان قصۃ الاسراء انا حصلت فی المنام وهذا

صحیح ہے کہ اس آیت میں ان عجائبات و مشاہدات کی طرف اشارہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ نے شب معراج میں دیکھا اکثر مفسرین کا یہی قول ہے کہ رویت اور رؤیا کے لفظ میں لغت کے رو سے کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ رایت بعینی یعنی میں نے اپنی آنکھ سے دیکھا رویت اور رؤیا ہر دو کے ساتھ استعمال ہوتا ہے اور جن بہت

القول ضعیف باطل علی ما قروناہ فی اول هذه السورة وقوله الا فتنة للناس معناه انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لما ذکر لہم قصۃ الاسراء کذبوا وکفر بہ کثیر من کان اٰمن بہ واذا المخلصون ایماننا فلہذا السبب کان امتحاناً (تفسیر کبیر جلد ۵)	سے تھوڑے لوگوں نے اس آیت پر معراج کو عالم خواب کا واقعہ سمجھا ہے اُن کا قول بالکل باطل اور ضعیف ہے اسکے وجوہات ہم شروع سورت میں ذکر کرا آئے ہیں۔ اور اس سیر معراج کو لوگوں کیلئے فتنہ اور آزمائش بنانیکا بیان اس طرح ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو
---	--

کے سامنے اس سیر معراج کا ذکر کیا تو کفار نے اس امر میں آپ کو معاذ اللہ جھوٹا جانا اور بہت سے ضعیف الاعتقاد مسلمان مرتد ہو گئے۔ اور مخلصوں کا ایمان زیادہ ہوا جب اس روایا کو اللہ تعالیٰ نے ایک امتحانی امر قرار دیا تو سیر معراج عالم خواب کا واقعہ نہیں بن سکتا کیونکہ اس کو خواب کا معاملہ ماننے میں آزمائش کی کوئی صورت نہیں ہے۔ دیگر یہ کہ وہ دلائل جو معراج کو صاف جسمانی ثابت کرتے ہیں اور بیشتر گذر چکے ہیں روایا کو سمجھنے رویت چشم لینے کے لئے بڑے قوی قراین ہیں۔ پس اس آیت سے بھی معراج جسمانی ہی ثابت ہوا۔

ازالہ شبہ سوم

بعض لوگ معراج جسمانی کے ماننے میں یہ عذر پیش کیا کرتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ اور امیر معاویہؓ رض کا یہ مذہب ہو کہ معراج خواب میں ہوا تھا۔ سوال کا یہ عذر صحیح اور قابل پذیرائی نہیں۔ اس کا بیان کئی وجہ سے ہے۔ اول یہ کہ جب الفاظ قرآنیہ و احادیث صحیحہ مرفوعہ سے ثابت ہو گیا کہ سیر معراج جسمانی تھا تو اس کے مقابلہ میں غیر نبی کے قول کو پیش کرنا سلسلہ سرنبوت کی ناقدر شناسی ہے کیونکہ یہ امر بالاتفاق مسلم ہے کہ حدیث مرفوعہ کے مقابلہ میں موقوف پیش نہیں ہو سکتی۔ پس امیر معاویہؓ

اور حضرت عائشہ رض کے قول سے معراج جسمانی کا انکار ہرگز جائز نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب معاملہ و صاحب وحی صادق مصدق جن کا بیان وحی و نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالکل پاک ذکر ہو چکا ہے جب انکی اپنی زبان مبارک سے فرمائے ہوئے الفاظ معراج کو روز روشن کی طرح صاف جسمانی بتا رہے ہیں اور آپ کے بیان کو اسی سبب کفار و منافق آپ کے سامنے جھٹلا رہے ہیں اور ضعیف الاعتقاد لوگ جتنے دلوں میں حلاوت ایمانی ابھی نہیں چچی تھی مرتد ہو رہے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے شبہات دور کرنے کے لئے اپنے سیر معراج کو کبھی بھی عالم خواب کا واقعہ قرار نہیں دیتے تو اُس کے خلاف کسی اور کا قول اور قیاس کس طرح پیش ہو سکتا؟

دوہم یہ کہ آپ کو جس سال سیر معراج کرایا گیا اس وقت کی بابت حضرت عائشہ رض اور امیر معاویہ رض دونوں میں سے کسی کو کچھ بھی خبر نہیں کیونکہ ایک روایت کے موجب حضرت عائشہ رض معراج کے سال تک ابھی پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں۔ جیسا کہ ملا علی قاری رض نے شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے۔ اور اگر اس وقت پیدا شدہ بھی ہوں تو اس قدر چھوٹی عمر کی تھیں کہ آپ کو اس واقعہ کا کوئی بھی علم نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ چھ سال کی عمر میں آپ کی شادی ہوئی اور نو سال کی عمر میں ہجرت کے بعد مدینہ شریف میں جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں آباد ہوئیں۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں مذکور ہے۔ اور یہ امر مسلم ہے کہ معراج مکہ شریف میں ہوا تھا۔ اور امیر معاویہ رض بھی سال معراج تک مومن نہیں ہوئے تھے۔ بلکہ آپ ہجرت کے آٹھویں سال فتح مکہ کے بعد بحسن اسلام مرتین ہوئے پس حضرت عائشہ رض اور امیر معاویہ رض کا قول احادیث مرفوعہ کے مقابلہ میں کسی طرح پیش نہیں ہو سکتا۔ سمجھو یہ کہ علامہ سعد الدین تغلق زانی رض کی شرح عقاید شفی سے صفحہ ۸ میں منقول ہو چکا ہے کہ امیر معاویہ رض کے قول میں ردیہ کے معنی رویت چشم کے ہیں جیسا کہ ثابت کیا گیا ہے۔ اور حضرت عائشہ رض

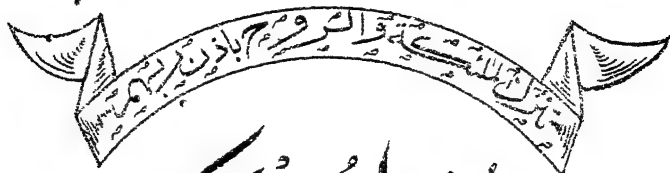
کے قول کے یہ سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اور روح میں جدائی نہ ہوئی تھی بلکہ آپ کا جسم روح کے ساتھ ہی تھا۔ اور معراج جسم اور روح دونوں کے ساتھ ہوا۔ پس اسوجہ سے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی مثل دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم معراج جسمانی ہی کے قائل تھے۔ چہاں کہ یہ کہ صفحہ ۴۲ میں تفسیر ابن کثیر سے منقول ہو چکا ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس معراج جسمانی کے پہلے روحانی یا منامی طور پر معراج کرایا گیا ہو تو کچھ تعجب نہیں کیونکہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو خواب دیکھتے تھے وہ عین بعین صبح صادق کی طرح ظاہری واقعہ بھی ہو جاتا تھا پس ممکن ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اُس تہمدی معراج کو روحانی قرار دیا ہو جبکہ ملا علی قاری رحمہ اللہ وغیرہ نے لکھا ہے کہ پس منکرین معراج جسمانی کے پاس کوئی ایسی قوی دلیل نہیں ہے جس سے اُن کو انکار کی گنجائش مل سکے ۛ

تقریر اول پیر

بعض لوگ امام کے پیچھے سورت فاتحہ پڑھنے کی بابت اس آیت وَاِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِزَّ بِالْفَتْحِ الْعَلَّامِ تَرْجَمُون کو پیش کیا کرتے ہیں حقیقت میں اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کیونکہ ہمیں سورت فاتحہ سے پڑھنے یا نہ پڑھنے بلکہ مطلق نماز کے متعلق بھی کوئی ذکر نہ نہیں اسکی صحیح تفسیر وہی ہے جو حلقہ میں گزری ہے کہ کفار نے نعمت کے طور پر مجزہ طلب کیا تھا اللہ تعالیٰ نے جواب سکھایا کہ اے پیغمبر تم انکو جواب دو کہ میں تو صرف وحی اکبری کا تابع ہوں یہ قرآن تمہارے رب کی طرف سے کافی مجزہ ہے اور مومنوں کے لئے ہدایت اور رحمت کا سبب ہے تو جب میں اسکو پڑھا کر دل تم اسکو چاہا ہو کہ غور سے سنا کر دُعا کی کہ تم بھی مومن ہو کر رحمت میں داخل ہو جاؤ گے ۛ اس جگہ ایک اور مقابل غور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اے فَاِصْنَعُوا الْفَصْلَ اَلَمْ تَعْلَمُوْا کہیں فرمائے کیونکہ ایک کے ذکر سے دوسرا حال ہو سکتا ہے جو وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورت فضل میں کفار سے نقل کیا کہ وہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کو نہ سنو اور اسکو پڑھتے وقت شکر کرو اسکی کرام

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لُغَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (خ م سجدہ ۴۳)

فرمایا اور الغوا فیہ یعنی ہمیں شکر کرو ویکہ جواب میں اَلَمْ تَعْلَمُوْا یعنی چپ ہو فرمایا۔ اور لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْا کہ جواب میں لَعَلَّكُمْ تَرْجَمُوْنَ فرمایا۔ کفار کہ طلب مجزہ کو جواب میں قرآن شریف کو پیش کرنا دیگر آیات مستثابت ہو چکا ہے پس اس آیت میں فاتحہ کی ممانعت کی کوئی دلیل نہیں ۛ وَاِنْ خِفْتُمْ مِّنْ اَنِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ يَحْبَسْكُمُ الْفِتْنَةُ فَذَلِكُمُ الْمَنَاقِبُ عَلٰی سُلَيْمٍ سَلِيْمٌ



نَزُولُ الْمَلَائِكَةِ

بِاسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولی ابھیة
مثنی وثلاث ورباع یزید فی المخلوق ما یشاء ان الله علی کل شیء قذیر
والصلوة والسلام الاتمان الاکملان علی رسولہ وخیر خلقہ محمد
النبی العاقب البشیر المذیر وعلی آلہ واصحابہ الذین قاتلوا الکفار المکذبین
فامدهم الله بالاف من الملائكة المسوّمین فضربوهم فوق الاعناق
وضربوا منهم کل بنان وما النصر الا من عند الله رب العالمین

اما بعد پس بندہ ضعیف متبکی الی اللہ الکریم محمد براہیم سیالکوٹی اصحاب
دانش وانصاف کی خدمت میں عرض پرواز ہے کہ اس زمانہ نبی وطفیان میں
ظلمت فلسفہ بہت چھا گئی ہے اور اصول دین و سون بدن پیغمبری بڑھتی جاتی ہے
چنانچہ حال میں مرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے منجملہ دیگر عقاید اہل سنت کے
نزول ملائکہ کا انکار کیا ہے۔ اور جو کچھ مانا ہے وہ محض انکے خیالی فرشتے ہیں قرآن
حدیث میں ملائکہ کی وہ حقیقت و کیفیت نہیں ہے چنانچہ ان کی بعض عبارتیں اس
جگہ نقل کی جاتی ہیں اور اس کے بعد حکمائے یونان کا مذہب ذکر کیا جائیگا اور

پھر اسلامی اعتقاد کتب معتبرہ سے نقل کیا جائیگا جس سے صحت معلوم ہو جائیگا کہ مرزا صاحب کا اعتقاد کفار یونان کے موافق ہے اور قرآن و حدیث کے بالکل مخالف چنانچہ توضیح مرام میں لکھتے ہیں۔

”پس اصل بات یہ ہے کہ جس طرح آفتاب اپنے مقام پر ہے اور اسکی گرمی روشنی زمین پر پھیل کر اپنے خواص کے موافق زمین کی ہر ایک چیز کو فائدہ پہنچاتی ہے۔ اسی طرح روحانیات سماویہ خواہ اُن کو یونانیوں کے خیال کے موافق نفوس“
 ”فلکیہ کہیں یا دساتیر اور وید کی اصطلاحات کے موافق ارواح کو اکب سے انکو“
 ”نامزد کریں یا نہایت سیدھے اور موحدانہ طریق سے ملائک اللہ کا انکو لقب دیں“
 ”در حقیقت یہ عجیب مخلوقات اپنے مقام میں مستقر اور قرار گیر رہے الخ ۱۵۱“
 ”پس اس میں کچھ شک نہیں کہ بوجہ مناسبت نوری و نفوس طیبہ اُن روشن“
 ”اور نورانی ستاروں سے تعلق رکھتے ہوئے کہ جو آسمانوں میں پائے جاتے ہیں“
 ”مگر اس تعلق کو ایسا نہیں سمجھنا چاہئے کہ جیسے زمین کا ہر ایک جاندار اپنے اندر“
 ”جان رکھتا بلکہ اُن نفوس طیبہ کو بوجہ مناسبت اپنی نورانیت اور روشنی کے جو“
 ”روحانی طور پر انہیں حاصل ہے روشن ستاروں کے ساتھ ایک مجہول الگ تعلق“
 ”ہے اور ایسا شدید تعلق ہے کہ اگر اُن نفوس طیبہ کا ان ستاروں سے الگ ہونا“
 ”فرض کر لیا جائے تو پھر اُن کے تمام قوی میں فرق پڑ جائیگا۔ انہیں نفوس کے“
 ”پوشیدہ ہاتھ کے زور سے تمام ستارے اپنے اپنے کام میں مصروف ہیں اور جیسے“
 ”ہذا تعالیٰ تمام عالم کے لئے بطور جان کے ہے۔ ایسا ہی (مگر اس جگہ شبہہ کامل“
 ”نہیں) وہ نفوس نورانیہ کو اکب اور سیارات کے لئے جان کا ہی حکم رکھتے“
 ”ہیں اور اُن کے جدا ہو جانے سے اُن کی حالت وجودیہ میں کبلی فساد راہ پایا“
 ”لازمی اور ضروری امر ہے۔“ (ص ۱۵۱ توضیح مرام تقطیع کلاں)

”یا یوں کہو کہ اسوقت جبریل اپنا نورانی سایہ اُس مستعد دل پر ڈال کر انیک عکسی“
 ”تصویر اپنی اسکے اندر کھ دیتا ہے۔ تب جیسے اُس فرشتہ کا جو آسمان پر متقرر ہے“
 ”جبریل نام ہے۔ اس عکسی تصویر کا نام بھی جبریل ہی ہوتا ہے یا مثلاً اُس فرشتہ کا“
 ”نام روح القدس ہے تو عکسی تصویر کا نام بھی روح القدس ہی رکھا جاتا ہے سو“
 ”یہ نہیں کہ فرشتہ انسان کے اندر گھس آتا ہے۔ بلکہ اُس کا عکس انسان کے کائنات“
 ”قلب میں نمودار ہو جاتا ہے۔ توضیح المرام ص ۳۲ تقطیع کلاں“

”اور جبریل نور کا چھیا لیسواں حصہ تمام جہان میں پھیلا ہوا ہے۔ جس سے کوئی“
 ”فاسق اور فاجر اور پرے درجہ کا بدکار بھی باہر نہیں بلکہ میں یہاں تک مانتا ہوں“
 ”کہ تجربہ میں آچکا ہے کہ بعض اوقات ایک نہایت درجہ کی فاسقہ عورت کو بخیر“
 ”کے گروہ میں سے ہے جسکی تمام جوانی بدکاری ہی میں گزری ہے۔ کبھی سچی خواب“
 ”دیکھ لیتی ہے۔ اور زیادہ تر تعجب یہ ہے کہ ایسی عورت کبھی ایسی رات میں بھی“
 ”جب وہ بادہ بسر و آشنا بر کا مصداق ہوتی ہے کوئی خواب دیکھ لیتی ہے اور وہ“
 ”سچی نکلتی ہے مگر یاد رکھنا چاہئے کہ ایسا ہی ہونا چاہئے تھا۔ کیونکہ جبریل نور آفتاب“
 ”کی طرح جو اسکا بیڈ کو اڑ رہے تمام معمورہ عالم پر حسب استعداد ان کی اثر ڈال“
 ”رہا ہے۔ (توضیح مرام ص ۳۸)

ان سب عبارات سے پُر ظاہر ہے کہ مرزا صاحب ملائکہ کو نفوس فلکیہ جانتے ہیں
 اور اجرام فلکیہ کے ساتھ اُن کا ایسا تعلق مانتے ہیں جیسا جسم کا جان کے ساتھ اور
 ان کی تاثیرات کے بھی اسی طرح قایل ہیں جس طرح دیگر طلسمات والے اور
 حضرت جبریل کے نزول کو اُن کے عکس کی ایک صورت قرار دیتے ہیں +
 اس امر کے ثبوت کے لئے کہ ملائکہ کی نسبت یہ خیال مذاہب باطلہ کا ہے مندرجہ
 ذیل عبارات نقل کی جاتی ہیں :-

چنانچہ شرح مقاصد میں ہے کہ فلسفیوں کے نزدیک ملائکہ عقول

مجردہ اور نفوس فلکیہ کا نام ہے

اسی طرح اسکے بعد ملائکہ کی نسبت فلسفیانہ

دلوں کا مذہب ذکر کیا ہے۔ مگر اُن کے

نزدیک ہر فلک کی ایک روح ہے۔

وَالنَّفُوسُ الْمَلَائِكَةُ هُمُ الْعُقُولُ الْمَجْرُودَةُ

وَالنَّفُوسُ الْفَلَكِيَّةُ (شرح مقاصد)

وَزَعَمُوا أَنَّ لِكُلِّ فَلَکٍ رُوحًا يَتَشَعَّبُ

مِنْهُ أَرْوَاحٌ كَثِيرَةٌ۔

جس میں سے اور بہت سے ارواح نکلتے ہیں۔ اسی طرح تفسیر کبیر میں چنانچہ

ان الکواکب ہی المدبّرۃ لما فی هذه العالَمِ یعنی ستارہ پرستوں کا مذہب لکھا ہے کہ

من الخیر والشر والصحة والمریض دیکھیں ان کے نزدیک اس دنیا کی خوشحالی اور

بدحالی اور تندرستی اور مرض غرض ہر امر کی تدبیر ہی ستارے کرتے ہیں۔ اسی

طرح تفسیر کبیر میں ملائکہ کی نسبت بت پرست لوگوں کا خیال لکھا ہے۔ کہ

ثانیہا) وهو قول طوائف من عبدة

الأوثان وهو ان الملائكة هی الحقیقة

فی هذه الکواکب الموصوفة بالاسعاد

والانحاس (تفسیر کبیر جلد ۱)

اعتقاد کا فلاسفہ یونان اور مذاہب باطلہ کے موافق ہونا ظاہر ہے۔ اب ملائکہ

کی نسبت اسلامی اعتقاد کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اور اُن کی حقیقت بتائی جاتی

ہے چنانچہ شرح مقاصد میں ملائکہ کی نسبت لکھا ہے کہ ہمارے یعنی اہل

سنت مسلمانوں کے نزدیک ملائکہ کی

حقیقت یہ ہے کہ وہ لطیف جسم ہیں جو

مختلف شکلوں میں ظاہر ہو سکتے ہیں

ان کا کام نیکی اور فرمانبرداری اور علم ہے

وَعِنْدَنَا ان الْمَلَائِكَةَ اجسام لطيفة

تتشکل باشکال مختلفة شأنهم الخیر

والطاعة والعلم والقدرۃ علی الاعمال

الشاقة (شرح مقاصد جلد ۱)

اور وہ بڑے بھاری کام کر سکنے کی قوت رکھتے ہیں۔

شرح مقاصد میں اسکے بعد مفضل طور پر معقولی بحث سے ملائکہ کی اس حقیقت مذکور کو ثابت کیا ہے۔ اور منکرین کے اعتراضات و توہمات کا ازالہ کیا ہے ہم ان عبادت کو بخوف تطویل نقل نہیں کر سکتے۔ جملہ کتب عقائد میں ملائکہ کی نسبت اہل سنت کا یہی مذہب ذکر کیا گیا ہے۔

شرح مقاصد کا یہ بیان بالکل حق اور قرآن و حدیث کے عین مطابق ہے۔ چنانچہ ہم اُس کے ہر امر کو قرآن و حدیث سے ثابت کرتے ہیں۔

قولہ اجسام۔ یعنی ملائکہ جسم ہیں۔ کیونکہ قرآن شریف میں ان کو عباد مکرمون یعنی اللہ تعالیٰ کے عزت دینے ہوئے بندے کہا گیا ہے اور نیز ان کی صفت رات دن عبادت میں مشغول رہنا قرآن شریف میں کئی جگہ مذکور ہے اور نیز سورہ فاطر کے شروع میں ان کے دو دو اور تین تین اور چار چار اور زیادہ بھی پرتائے ہیں۔ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت جبریل م کے چھ سو پندرہ کو بیس پست احوال جسم کے متعلق ہیں۔

قولہ لطیفۃ یعنی لطیف جسم ہیں جو دیکھنے میں نہیں آتے۔ مگر اسی شخص کو اور اُسی وقت جبکہ اللہ تعالیٰ اس کی نظریں وہ قوت پیدا کر دیوے جس سے ان کو دیکھ سکو یا جب کسی دوسری شکل میں متشکل ہو کر سامنے آویں جیسے جن وغیرہ۔

جس طرح اللہ تعالیٰ وسیع قدرت کی کوئی نہایت نہیں اُسی طرح اس کی مخلوق جس کے متعلق اس کی قدرت کا ظہور ہے اس کی بھی کوئی حد نہیں۔ اُس نے ہر طرح کی مخلوق مرنی یعنی جو دیکھنے میں آتی ہے اور غیر مرنی یعنی جو دکھائی نہ دے پیدا کی ہے چنانچہ سورہ مدثر میں فرمایا کہ تیرے رب کے لشکروں کو اُس کے سوا

کوئی نہیں جانتا۔

وما یعلم جنودہ بک الا هو (مدثر)

قولہ تفشکل: باشکال مختلف فرشتوں کا مختلف شکلوں میں تشکل ہو کر حساب ارادہ و اذن الہی بعض اشخاص پر ظاہر ہونا بھی قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ کہ حضرت جبرئیلؑ حضرت مریمؑ کے پاس حضرت عیسیٰؑ کی ولادت کی خوشخبری لے کر گئے اور صورت بشری میں تھے۔ چنانچہ سورہ مریم میں فرمایا: ”کہ بہنے اپنا روح القدس

فارسلنا الہا روحا فتمثل لہا بشرا سویا“ یعنی جبرئیلؑ مریمؑ کے پاس بھیجا تو وہ ایک

پورے جوان بشر کی شکل میں اسکے سامنے آیا، اسی طرح حضرت ابراہیمؑ اور حضرت نوح علیہما السلام کے پاس جو فرشتے آئے۔ وہ بھی بصورت بشر تھے۔ چنانچہ ان کا مفصل ذکر مشائخ دیکھو۔

فرشتہ کے بصورت بشری نبی کے پاس آنے کو رسول اللہ صلعم نے وحی کی ایک قسم فرمایا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ہے ”کہ کبھی وہ صاحب وحی فرشتہ یعنی جبریلؑ میرے پاس آدمی کی صورت میں ہو کر آتا ہے۔ اور مجھ سے کلام کرتا ہے“

واحیا تا یمثل لی الملائک رجلا فیکلنی قاعی ما یقول۔

پس جو کچھ وہ کہتا ہے میں اس کو یاد کر لیتا ہوں۔“ ملائکہ کا مختلف شکلوں میں تشکل ہونا جملہ کتب عقاید میں لکھا ہے اسکے واقعات فصل ثانی رسالہ ہذا میں ملاحظہ کریں۔ قولہ شانہم الخیر والطاعة والعلم یعنی ان کا کام نیکی کرنا اور فرمانبرداری اور علم ہے۔ اس قید سے جنوں اور شیطانوں کو خارج کیا۔ کیونکہ وہ بھی لطیف جسم ہیں اور مختلف شکلوں میں ظاہر ہو سکتے ہیں مگر وہ سارے مطیع نہیں ہیں۔ یہ امر بھی قرآن شریف سے ثابت ہے۔ چنانچہ سورہ تحریم میں فرمایا: ”کہ ملائکہ اللہ

لا یعصون اللہ ما امرہم ویفعلون مایؤمرون۔ (تحریم غ) لا یسبقونہ بالقول وہم بامرہ یعلمون۔ (انبیاء)

کی حکم عدولی نہیں کرتے اور صرف وہی کرتے ہیں جبکہ ان کو حکم ہوتا ہے۔“ اور اللہ تمہارے سامنے بڑی بکریات نہیں کرتے

اسی طرح ان کا ہمیشہ تسبیح و تحمید ذات باری میں مشغول رہنا قرآن شریف میں کئی جگہ مذکور ہے۔ **قوله** والقدرۃ علی الاعمال لقائۃ یعنی اللہ تعالیٰ فرماؤں گے بڑے کام کر سکنے کی طاقت بخشی ہے۔ یہ بھی قرآن و حدیث سے ثابت ہے اسکے واقعات کتب تفسیر اور حدیث میں بالخصوص کفار کے عذاب و ملک کی وقت میں بہت ہیں۔ مثلاً قوم عاد اور ثمود کو جب پیل کے ایک آواز سے ہلاک کرنا اور قوم لوط پر ان کی بستی کو اٹا دینا۔ وغیرہ وغیرہ۔

مقاصد کی عبارت مذکورہ بالا کے بعد شرح میں اتنا اور بڑا یا ہے۔ کہ انکے مسکنہا السموات ہمد رسل اللہ الی انبیاء علیہم السلام وامنارہ علی حبیب یسعون اللیل والنہار لا یفترون لا یعصون اللہ ما امرہم ویفعلون ہایو مرون۔

اور کرتے وہی ہیں جو ان کو حکم ہو۔ بیان بالا سے بخوبی ظاہر ہو گیا کہ مرزا صاحب کا عقیدہ دربارہ حقیقت ملائکہ اہل سنت کے بالکل خلاف ہے اور ان کو نفوس فلکیہ اور ارواح کو اکب قرار دیکر موثرات عالم کہنا فلاسفہ اور اصحاب طلسمات کا خیال ہے۔ اور ان کو نزول کو ان کے عکس سے تعبیر کرنا بھی اسلامی اعتقاد کے بالکل مخالف ہے۔

فرشتوں کا مختلف شکلوں میں تمثیل ہو سکتا عقل سے بعید نہیں ہے کیونکہ جسم کی صورت حقیقت نشی میں داخل نہیں ہوتی بلکہ بمنزلہ لباس و پوشاک کے عوارض میں سے ہوتی ہے۔ پس اس جسم و صورت کا حقیقت نشی سو منفک ہونا ممکن ہوا۔ اور جب فرشتے اپنے اصل جسم سے کسی بشر کی شکل میں تمثیل ہوئے

ہیں تو ان کی حقیقت ملکی منتزع نہیں ہوتی۔ بلکہ حقیقت وہی رہتی ہے۔ صرف انسانی صورت کے لباس میں ملبوس ہوتے ہیں کیونکہ مشابہت صوری سے اتحاد و وات لازم نہیں آتا جیسے کہ حضرت جبریلؑ حضرت مریمؑ کے پاس بصورت بشری آئے اور اس کے بعد کہا کہ میں تیرے رب کا فرشتہ ہوں ۛ

اسی طرح حضرت ابراہیمؑ اور حضرت لوط علیہما السلام کے پاس جو فرشتے آئے وہ بھی بشر کی صورت میں تھے۔ اور باوجود بشری صورت میں ہونے کے پھر کہتے ہیں انا رسل ربک یعنی ہم تیرے رب کے فرشتے ہیں۔ ان آیات سے واضح ہو گیا کہ دوسری شکل میں تمثیل ہونے سے حقیقت ملکی دور نہیں ہوتی۔ اور اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ نزول جبریلی حقیقی ہوتا تھا۔ عکس نہیں ہوتا تھا۔ اس کے نظائر و امثال کتب حدیث و تفسیر اولیائے عظام میں بکثرت ہیں۔ اور اصطلاح صوفیائے کرام میں اسکو خلع کہتے ہیں۔ مثلاً حضرت جبریل علیہ السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بار بار بصورت بشری خاص کر حضرت وحی کلبی رضی اللہ عنہ کی صورت میں آنا کتب حدیث میں بالتفصیل مذکور ہے جیسا کہ فصل ثانی کے ملاحظہ سے معلوم ہوگا۔

فرشتوں پر ایمان لانا فرض ہے۔ لہذا صفات ایمان میں اسکو شامل کیا گیا ہے امام الائمہ حضرت امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں :-

يَجِبُ اَنْ يَقُولَ اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ

امام صاحب کا یہ قول بالکل حق اور قرآن و حدیث کے عین مطابق ہے چنانچہ وعن یحییٰ بن یوسف قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من یؤمن باللہ و ملائکته و کتبه و رسله سورہ نسا میں فرمایا اور جو شخص اللہ کا شکر والہوم کا خرفندہ ضل ضلاً لا بعید اداں ہو اور اسکے فرشتوں کا اور اسکی کتابوں کا اور اس کے

رسولوں کا اور روزِ آخرت کا تو وہ راہِ راست سے بڑی دور بھٹک گیا ۛ

فصل ثانی

در اثبات نزول ملائکہ از قرآن کریم و حدیث

اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں کو زمین پر خاص خاص کاموں کے لئے نازل کرتا ہے
اول تبلیغ رسالت کیلئے دوم دشمنانِ دین کے ہلاک کرنے کے لئے۔ سوم بندوں کے اعمال
لکھنے کے لئے۔ چہارم قبض ارواح کے لئے۔ پنجم مردوں کے حساب کے لئے۔ ششم مومنوں
کے ساتھ ذکرِ آہی میں شامل ہونے کے لئے۔ ہفتم لوگوں کو آفات سے محفوظ رکھنے کے لئے
ہشتم۔ میدان جنگ میں مومنوں کی مدد کے لئے۔ نہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پہنچانے
اور مذکورہ کثرت حسب ترتیب بالا قرآن و حدیث سے اس طرح ہے :-

(۱) انبیاء علیہم السلام کو وحی پہنچانے کی خدمت بعض فرشتوں علیہم السلام کو تعلق
ہے چنانچہ سورہ فاطر کے شروع میں فرمایا۔ ہر طرح کی تعریف اللہ ہی کو سزا دار ہے

الحمد لله فاطر السموات والارض
جاءل المملکة رسل الی اجنحة مثلی
وثلث وربع یزید فی الخلق ما یشاء
ان الله علی کل شیء قدير (فاطر)

جس نے محض عدم سے آسمان و زمین بنا
نکالے۔ اور اسی نے فرشتوں کو اپنا قاصد
بنایا جنکے دو دو اور تین تین چار چار پر ہیں
اپنی مخلوقات کی بناوٹ میں جو چیز چاہتا

ہے زیادہ کرتا ہے۔ بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسی طرح سورہ شوریٰ میں فرمایا

وما کان لبشر ان یشاء الا وحیاً من
وہابی حجاب او برسل رسولاً فیوحی
بآذنه ما یشاء الله علی حکیم (شوریٰ)

”اللہ تعالیٰ جو بہت بلند اور بڑی حکمت والا
ہے کسی بشر کے ساتھ کلام نہیں کرتا مگر اس
صورت میں کہ اسکو خفیہ وحی کے ذریعہ کچھ

بتا دے یا پس پردہ کوئی بات سنا دے۔ یا اپنا فرشتہ بھیجے جو اس کے اذن سے اس بشر

کو پیغام پہنچاؤ گئے۔ اسی طرح یہ خدمت خاصہ حضرت جبرئیلؑ کے سپرد ہے۔ ان کا نزول شکل انسانی ایسا بین اور روشن ہے کہ مخالف کو جائے دم زدن نہیں تین سال تک برابر حکم اُکھی رسول اللہ صلعم پر وحی لاتے رہے۔ اصحاب رسول اللہؐ ان کو آپ کے پاس بیٹھے اور باتیں پوچھتے دیکھ کر حیران ہوتے تھے کبھی حضرت وحیہ کلیٰ رضہ کئی شکل میں منتقل ہو کر آتے اور کبھی کسی مسافر کی صورت میں یہاں تک کہ صحابہ رضہ آپ کو نہ پہچانتے اور خود رسول اللہ صلعم ان کو بتاتے کہ یہ جبرئیل علیہ السلام تھے سو جبرئیلؑ کا نزول شکل انسانی بنفس صریح قرآنی و حدیثی ثابت ہے۔ لہذا اسکا انکار کفر ہے اور دیگر ملائکہ کا بھی ویسا ہی نزول صاف صاف عبارت میں قرآن و حدیث سے ثابت ہے اسلئے انکا انکار بھی کفر ہے۔ فرشتوں پر ایمان لانا فرض ہے۔ لہذا صفات ایمان میں اسکو شامل کیا گیا۔ فرشتوں پر ایمان اس صورت میں پورا ہوتا ہے جب اس طرح مانا جاوے جس طرح شارع علیہ السلام منوائے اور اللہ تعالیٰ فرمائے۔ اور اگر کوئی فرشتوں کو تو مانتا ہے مگر اپنے خیال سے ارواح کو اکب یا قونی کو۔ سو وہ اپنی ہولے خواہش کا متبع ہے۔ شارع علیہ السلام کے نزدیک ایسا ایمان معتبر اور مقبول نہیں ہے۔

اجمال بالا کی تفصیل بذریعہ دلائل نقلیہ حسب ذیل ہے۔

رسول اللہ صلعم کو نبوت عطا ہونے کی کیفیت صحیح بخاری میں اس طرح لکھی ہے

خاء الملائک فقال اقراء قال ما انا بقارئ ان رسول اللہ صلعم کی عادت مبارک تھی قال فاخذنی فغطنی حتی بلغ منی الجهد ثم ادسلی فقال اقراء قلت ما انا بقارئ فاخذنی فغطنی الثانیۃ حتی بلغ منی الجهد ثم ادسلی فقال اقراء قلت ما انا بقارئ فاخذنی فغطنی الثالثۃ ثم ادسلی فقال اقراء باسم فرمایا۔ میں تو پڑھا ہی نہیں ہوں پھر فرشتے

ربك الذی خلق خلق الانسان من علق
اقواء وربك الاكرم (صحیح بخاری)

فرشتے نے آپ کو چھوڑ دیا۔ اور کہا کہ پڑھ اپنے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں پہر
اُس نے دوبارہ چھینچا پھر چھوڑ کر کہا پڑھ اپنے پھر بھی فرمایا کہ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں
پھر تیسری دفعہ اُس نے اُسی طرح زور سے چھینچا پھر چھوڑ کر کہا پڑھ اپنے رکے نام
سے جنم پیدا کیا انسان کو جسے خون سے پڑھ اور تیرا رب بڑا بزرگ ہے۔ دیکھو اس حدیث
سے کیسا صاف صاف نظر آ رہا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کے جسم مبارک کو زور کے ساتھ چھینچا اور زبان مبارک سے فرمایا ہے کہ پڑھ۔ کیا بھینچنے والا
کوئی سایہ یا چھپاؤں تھی معاذ اللہ۔ ثم معاذ اللہ۔ ایسا اعتقاد تو مہندوں کا ہے۔ کہ
فلاں فلاں چیز کا سایہ انسان پر پڑ جاتا ہے۔ تو وہ انسانی موش محاس
کھو بیٹھتا ہے۔ یا ایسا اعتقاد سخت گمراہی ہے۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرشتہ کو
اپنی آنکھ سے اپنے روبرو دیکھنا بڑی ضروری بات ہے کیونکہ اس سے موانست اور
اطمینان حاصل ہوتا ہے۔

اس کے بعد کچھ مدت تک جی بند رہی اسے زمانہ فقرت کہتے ہیں۔ پھر وحی متواتر
طور پر ہوتی رہی چنانچہ اسکی نسبت صحیح بخاری میں اس طرح مروی ہے کہ رسول اللہ

بینا انا امشی اذ سمعت صوتا من السماء
فرقت بصري فاذا الملك الذي جاءني
بحجاء جالس على كرسي بين السماء
والارض فرعبت منه (صحیح بخاری)

فرماتے ہیں کہ ایک دن جب میں باہر چل
رہا تھا جاتے جاتے آسمان سے ایک آواز
سنی جب نظر اٹھا کر دیکھا تو وہی فرشتہ
جو میرے پاس غار حرا میں آیا تھا زمین
آسمان کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہوا نظر آیا۔ پس میں اُس سے ڈر گیا یہ واقعہ
دوسری دفعہ کی وحی کا ہے۔

وافح ہو کہ رسول اللہ نے حضرت جبریل کو انکی اپنی ملکی صورت میں دودفعہ دیکھا ہے۔ ایک ہارنہ و ایل وحی میں جسکا بیان اوپر کی حدیث میں گذر چکا ہے اسی کی نسبت سورہ تکوین میں فرمایا "بشک ہمارے پیغمبر نے جبریل فرشتہ کو آسمان و لقد راہ بالاق المبین (سورہ تکوین) کے مطلع صاف میں دیکھا ہے۔ اور اسی کی فاستوی و هو بالاق الاعلیٰ (نجم) بابت سورہ نجم کے شروع میں فرمایا "کہ جس وقت وہ فرشتہ آسمان کی ایک طرف اچھی اونچی جگہ میں تھا تو اپنی اصلی صورت میں اس کا سارا پیغمبر کے سامنے اکھڑا ہوا" دوسری دفعہ شب معراج میں آسمان پر سدرۃ المنتہ کے پاس دیکھا چنانچہ اس کا بیان بھی سورہ نجم میں اس طرح فرمایا "بے شک اس و لقد راہ نزلاً اخریٰ عند سدۃ المنتہ عند حاجتہ المادیٰ (نجم) جہاں جنت الہاوی ہو ایک اور دفعہ بھی انکی اپنی اصلی صورت پر دیکھا ہے" صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اس روایت کا ذکر بھی آیا ہے۔ بغرض اختصار اس جگہ نقل نہیں کیا گیا۔

صحیح بخاری باب بدء الوحی میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلعم سے پوچھا گیا کہ آپ پر وحی کس طرح آتی ہو تو آپ نے منجملہ اور صورتوں کے ایک یہ فرمائی کہ کبھی وحیاناً یتمثل لی الملائک رجلاً فیکلفنی فاعی ما یقول (صحیح بخاری) میرے پاس وہ فرشتہ آدمی کی صورت میں ہو کر آتا ہو اور مجھ سے کلام کرتا ہے پس جو کچھ وہ کہتا ہے میں یاد کرتا ہوں۔ اسی طرح صحیح بخاری کے اسی باب میں حضرت ابن فاذا انطلق جبریل قرأ النبی لکما قرء (بخاری) عباس سمروی ہے کہ جب جبریل مقرران شریف سکھا کر آپ کے پاس سے چلے جاتے تو پیچھے بنی صلعم پڑھا کرتے جسکا جبریل نے پڑھا تھا اسی طرح صحیح بخاری کے اسی باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سمروی ہے کہ رسول اللہ م ا جود الناس وکان

اجود ما یكون فی رمضان حین یلقاه
جبریل وکان یلقاه فی کل لیلۃ من رمضان
فیدارسہ القرآن (صحیح بخاری)

سے نیا وہ سنی تھے اور خاص کر رمضان شریف
میں جب آپ کے پاس حضرت جبریل آتے
تو بہت ہی سخاوت کرتے۔ اور جبریل کا

محمول تھا کہ رمضان میں ہر رات آپ کے پاس آتے اور قرآن شریف کا دور کرتے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
بیٹھے ہوئے تھے کہ ناگاہ ایک شخص بڑے سفید کپڑوں والا اور بڑے سیاہ بالوں
والوں آیا۔ اس پر کوئی اثر سفر کا بھی معلوم نہ ہوتا تھا۔ اور نہ ہی ہم میں سے کوئی اس کو
پہچانتا تھا۔ یہاں تک کہ آپ کے پاس دو زانو ہو کر بیٹھ گیا۔ اس طرح کہ اپنے زانو آپ
کے زانوؤں سے ملا دیئے اور اپنے ہاتھ زانوؤں پر رکھے۔ اور آپ سے سلام پھرایا آن پھر
احسان کی بابت سوال کر کے قیامت کی بابت پوچھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے
ہر سوال کا جواب فرماتے اور وہ اس کی تصدیق کرتا۔ پھر وہ شخص چلا گیا۔ رسول اللہ
نے مجھ سے پوچھا یا عمر! تدری من السائل یعنی کسے عمر کیا تو جانتا ہے کہ یہ پوچھنے والا
کون تھا۔ میں نے عرض کی کہ اللہ تم اور اس کا رسول ہی جانتے۔ آپ نے فرمایا کہ
وہ جبریلؑ تھا تم کو دین سکھانے کے لئے آیا تھا۔ اس حدیث کو امام بخاری
امام مسلم۔ امام ابو داؤد۔ امام ترمذی۔ اور امام ابن ماجہ نے اپنی کتاب میں
روایت کیا۔ پھر ابو داؤد اور ترمذی میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریلؑ بیت اللہ کے پاس دو دفعہ میرے امام بنے۔ دیکھو یہاں
کس طرح صریح صریح نزول ثابت ہو رہا ہے۔ کیونکہ چھاؤں یا عکس کے پیچھے
نماز تو وہی پڑھے گا جو محبوط الحواس ہو جائے لاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برابر اس
نماز میں جبریل علیہ السلام کے پیچھے پڑھیں۔ جیسا کہ اس حدیث میں آگے
مذکور ہے اور یہ حدیث تعلیم اوقات کی ہے۔ اس کا اصل بخاری اور مؤطا امام

مالک میں بھی ہے۔ یہ ایک ایسی بین دلیل ہے کہ عقلمند کو اسکے ماننے سے چارہ نہیں ہے
معراج کی حدیث حضرت ابو ذر و انس بن مالک اور مالک بن صعصعہ سہمی بخاری
 اور مسلم میں روایت کی گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل ۴
 آئے اور مجھے براق پر سوار کر کے پہلے بیت المقدس میں لے گئے پھر پہلے آسمان پر
 پھر دوسرے آسمان پر اسی طرح ساتویں آسمان پر پہنچ کر اپنے مقام معلوم لینے
 سدرۃ المنتہ پر ٹھہر گئے پھر معراج جہانی کا ثبوت رسالہ سلمہ الوصول میں بہت
 تحقیق کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ ثنائی تفصیل اسکا مطالعہ کرے۔

حضرت ہریم ۴ کے پاس حضرت عیسیٰ ۴ کی ولادت باسعادت کی بشارت کے
 لئے حضرت جبریل ۴ کے نزول کی کیفیت اللہ تعالیٰ نے سورہ مریم میں اس طرح بیان
 فرمائی کہ ”ہم نے اُسکے پاس روح القدس
 یعنی جبریل ۴ کو بھیجا پس وہ حیرت کے سامنے
 فادسلنا الیہا روحنا فتمثل لہا بشراً“
 سویدا (مریم)

ایک پورے جوان بشر کی شکل میں اکھڑا ہوا“

ان سب آیات و احادیث سے نزول جبریل علیہ السلام کی سیاحت بیان نہیں
 (۲) ملائکہ کی دوسری خدمت دشمنانِ خدا و رسول کو ہلاک کرنا ہے۔ چنانچہ
 حضرت ابراہیم ۴ کے مہانوں کا قصہ قرآن شریف میں تیسرے جگہ وارد ہے۔ اسکی تفصیل
 اس طرح ہے۔ کہ کچھ فرشتے بصورت بشری حضرت ابراہیم ۴ کے پاس آئے آپ نے
 ان کو مہان تصور کیا۔ اور بہت جلدی ایک موٹا تازہ بکھر اذبح کر کے اور اسکے
 کتاب بکھون کر ان کے سامنے لا حاضر کیا۔ جب آپ نے ان کے ہاتھ کھانے کی
 طرف بڑھتے نہ دیکھے تو آپ ڈرے کہ مبادا دشمن ہوں۔ انہوں نے کہا ڈرو
 نہیں ہم تو تمہارا سہو و رو دگا رکے فرشتے ہیں آپ کو ایک لڑکے یعنی حضرت
 اسحاق ۴ کے پیدا ہونے کی بشارت دینے اور لوط ۴ کی قوم کو عذاب کرنے کے لئے آئے ہیں

ابراہیم نے اُن سے عذاب کے بارے میں گفتگو کی۔ پھر وہ حضرت لوطؑ کے پاس گئے اُنکی قوم اُن کو خوب رو لٹکے دیکھ کر اُن کے اندر گھس آئی۔ حضرت لوطؑ نے سنت کی کہ میرے ہمانوں کو نہ متاؤ۔ فرشتوں نے حضرت لوطؑ سے کہا کہ آپ کچھ خوں نہ کریں ہم تمہارے پروردگار کے فرشتے ہیں یہ لوگ آپ تک ہرگز نہ پہنچ سکیں گے۔ ہم اس سببی کو اُٹا کر ہلاک کرنے کے لئے آئے ہیں پس ایسا ہی ہوا۔ یہ سارا قصہ قرآن شریف میں موجود ہے اس سے صاف طور پر ثابت ہو کہ زمین پر اُترتے ہیں ورنہ حضرت ابراہیمؑ کو اُن کے معلوم کرنے میں غلطی نہ لگتی اور آپ اُن کے سامنے بچھڑا کباب کر کے نہ رکھتے۔ اور قوم لوط اُن کو خوبصورت لڑکی تصور کر کے اُن پر نہ کو دپڑتی۔ کیا یہ سب معاملے چھاؤں یا عکس کے ساتھ کئے گئے؟ عقل با عقل!!.....

(۳) تیسری قسم کی خدمت کتابت اعمال ہے اللہ تعالیٰ سورہ انفطاب میں فرماتا ہے

وَان عَلَیْکُمْ لِحَافِظَیْنِ کُلَا مَا کَا تَبَیْنَ

یعلیون ما تفلحون

لکھنے والے چھوڑے ہوئے ہیں جو کچھ تم

کرتے ہو وہ سب جانتے ہیں۔ بخاری باب الملائکہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ کچھ فرشتے دن کو اور کچھ رات کو یکے بعد دیگرے اُترتے ہیں اور عصر اور فجر کے وقت آپس میں ملتے ہیں یعنی عصر کے وقت رات کے آتے ہیں اور فجر کے وقت صبح کے آتے ہیں اور دن کے چلے جاتے ہیں اور فجر کو رات کے چلے جاتے ہیں اور دن کے آتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ اُن سے باوجود

الملائکۃ یتعاقبون ملائکۃ باللیل

وملائکۃ بالنهار ویجتمعون فی صلوٰۃ

الفجر والعصر ثم یرج الیہ الذین

باتوا ثم فیئس الہم وهو اعلم فیقول

کیف ترکتم فیقولون ترکناہم یصلون

واتیناہم یصلون بخاری باب الملائکہ

جانتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ اُن سے باوجود

جانے کے ہاں سوچ چکا ہے کہ میرا بندہ کس حال میں تھا وہ کہتے ہیں کہ اگلی ہم جب گئے تھے تب بھی وہ نماز میں تھا۔ اور جب آئے ہیں تب بھی نماز میں تھا۔ دیکھو اس تبدیلی اور جانے آنے سے جہانی نزل ثابت ہوتا ہے یا عکس۔ اگر عکس ہی نازل ہوتا ہے تو اس تبدیلی کے کیا معنی؟ ایک اور حدیث شریف میں ہے کہ ہر بندہ پر دو فرشتے ہیں جو اعمال لکھتے جاتے ہیں ایک نیکی اور دوسرا بدی نیکی والا دیکھ کر کہتا ہے پروردگار والا بائیں کندھے پر ہے۔ اسی طرح سورہ قی میں فرمایا: ”انسان جو کچھ بولتا ہے“

ما یلفظ من قول الا لدیہ رقیب عتید^(۱) لکھنے والا فرشتہ جو اُس پر ایک تیار محافظ ہو

اس کا جھٹ لکھ لیتا ہے۔“

(۴) ملائکہ کی چوتھی خدمت مردوں کا حساب ہر آنکو منکر نکیر کہتے ہیں چنانچہ جامع ترمذی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب لوگ مُرے کو دفن کر کے واپس آجاتے ہیں تو اُس کے پاس دو فرشتے سیاہ رنگ والے نیلی آنکھوں والے آتے ہیں ایک کا نام منکر ہے اور دوسرے کا نکیر۔ اس حدیث کا اصل صحیح بخاری میں ہے (۵) ملائکہ کی پانچویں خدمت قبض ارواح ہے چنانچہ سورہ آلہ المجادل

قل یتوفکم ملک الموت الذی وکل بکم شہاۃ الذی یرجعہون (آلہ)

جان کنڈن اور حساب قبر کی کیفیت حدیث شریف میں اس طرح آئی ہے:-

عن البراء بن عازب قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازة رجل من الانصار فانھینا الی القبر ولما یلحد فجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجلسنا حوله فان علی

”براء بن عازب کہتے ہیں کہ ہم انصار یعنی مدنی اصحاب میں سے ایک شخص کے جنازے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم قبر پر پہنچے اور ابھی وہ دفن نہیں کیا گیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے گرد ایسی حالت

دُوسنا الطیر و فی یدہ عود ینکت بہ
 فی الارض فرفع رأسہ فقال استعینوا
 باللہ من عذاب القبر مرتین اولثنا ثم قال
 ان العبد المؤمن اذا کان فی انقطاع من الدنیا
 و اقبال من الآخرة نزل الیہ ملائکة
 من السماء بیض الوجوه کان وجوہہم
 الشمس معہم اکفان من کفان الجنة و
 حنوط من حنوط الجنة حتی یجلسوا منہ
 مد البصر ثم یجئ ملک الموت حتی
 یجلس عند رأسہ فیقول ایتمہا
 النفس الطیبة لخرج الی مغفرة من اللہ
 و رضوان قال فتخرج تسیل کما تسیل
 القطرة من السماء فیأخذہا فاذا أخذها
 لم یدعہا فی یدہ طرفہ عین حتی یتخذوها
 و یجعلوها فی ذالک الکفن و فی ذالک
 الجنوط و تخرج منہا کا طیب فحة
 مسک و جدت علی وجه الارض قال
 فیصعدون بہا فلا یمرن یعنی
 بہا علی ملاء من الملائکة
 الا قالوا ما هذا الروح الطیب
 فیقولون فلان بن فلان یجلس
 میں بیٹھ گئے کہ گویا ہمارے سروں پر
 پرندے ہیں یعنی نہایت ادب کے ساتھ
 چپ چاپ بیٹھتے تھے۔ اور آنحضرت صلعم
 کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جسکے ساتھ
 متفکرانہ طور پر زمین میں کر دیتے تھے
 اور خط کھینچتے تھے۔ تو پھر اپنے اپنا سر
 اٹھا کر دو یا تین بار فرمایا۔ کہ عذاب قبر
 اللہ تم کی پناہ مانگو۔ پھر فرمایا کہ جس وقت
 کوئی مومن دنیا سے علاقتہ توڑ کر آخرت
 میں جانے کو ہوتا ہے۔ تو اسکی طرف
 فرشتے اترتے ہیں اُن کے چہرے آفتاب
 کی طرح نورانی ہوتے ہیں اور اُن کے
 پاس بہشت کے کپڑوں سے کفن اور
 جنت کی خوشبو ہوتی ہے جتنی کہ اُس
 قریب المرگ مومن کے سامنے نظر کی
 دور می تک بیٹھ جاتے ہیں پھر ملک الموت
 آتا ہے اور اُس کے سر کے پاس بیٹھ جاتا
 ہے اور کہتا ہے کہ اے پاک جان
 چل اللہ تم کی بخشش اور خوشنودی کی
 طرف۔ پس وہ پاک جان ایسی سہولت
 سے نکلتی ہے جس طرح پانی کی مشک قطرو

الاسماء التي كانوا يسمونها في الدنيا
 حتى يتم لها الى لسماء الدنيا
 فيستفتحون له فيفتح لهم فيشيعه
 من كل سماء مقربوها الى
 السماء التي تليها حتى يتم به الى
 السماء السابعة فيقول الله اكتبوا
 كتاب عبدی فی اعلىٰ عليين
 واعيدوه الى الارض فاني منها
 خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها
 اخرجهم تارة اخرى قال فتعاد
 روحه في جسده قياتيه ملكان
 فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول
 ربی الله فيقولان ما دينك فيقول
 ديني الاسلام فيقولان له ما هذا
 الرجل الذي بعث فيكم فيقول
 هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيقولان له وما علمك فيقول قرأت
 كتاب الله فامنت به وصدقت
 فينادي مناد من السماء ان صدق
 عبدی فافرشوه من الجنة والبسوه
 من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة قال

پس ملک الموت اس جان کو قبض کر لیتا
 ہوا اور اس سے وہ دوسرے فرشتے جھٹ
 ایک لمحہ میں لے لیتے ہیں اور اس کفن اور
 خوشبو میں لپیٹ لیتی ہیں۔ اور اس سے ایسی
 عمدہ کستوری کی خوشبو نکلتی ہے کہ روئے
 زمین پر کہیں پائی نہ جائے پس وہ اُسکو
 لے چڑھتے ہیں اور فرشتوں کی جس جماعت کے
 پاس سرگزرتے ہیں وہ سب کہتے ہیں کہ
 کیا یہ پاک روح؟ وہ فرشتے جواب دیتے
 ہیں کہ فلاں بن فلاں کی روح ہے او
 اس کو اس نیک لقبوں سے یاد کرتے ہیں
 جن سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا اسی
 طرح سوال و جواب ہوتا جاتا ہے۔ حتیٰ
 کہ اسکو پہلے آسمان تک لے پہنچتے ہیں
 پس اُن کے لئے آسمان کا دروازہ کھولا جاتا
 ہے پس ہر آسمان کے بعض مقرب فرشتے
 دوسرے آسمان تک اس روح کے
 ساتھ ہو لیتے ہیں حتیٰ کہ اسکو ساتویں
 آسمان تک لے پہنچتے ہیں اور جناب الہی
 میں پیش کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہو کہ میری بندے کا اعمال نامہ علیین میں

فأتیت من روحها وطیبها فیفسم
 له فقبیره مد بصره قال ویاتیه
 رجل حسن الوجه حسن الثیاب طیب
 الریح فیقول ایشربالذی یشرب
 هذا یومک الذی کنت توعده فیقول
 له من انت فوجهک الوجه یحبی
 بالخیبر فیقول رب اقم الساعة
 حتی ارجع الی اہلی ومالی قال
 وان العبد الکافر اذا کان فی
 انقطاع من الدنیا واقبال من الآخرة
 نزل الیہ من السماء ملائکة
 سود الوجوه معهم المسوح
 یجلسون منہ مد البصر ثم یجئ
 ملک الموت حتی یجلس عند رأسه
 فیقول ایتنہا النفس الخبیثة فخرجی
 الی تخبط من الله قال ففرق
 فی جسده فینزعها کما ینزع
 المسفود من الصوف المبلول
 فیاخذها فاذا اخذها لمد عوها
 فی یدہ طرفہ عین حتی یجعلوها
 فی تلك المسوح وتخرج منها

ثابت رکھو اور اسکی روح کو زمین کی طرف
 جہاں اسکا بدن مدفون ہے واپس لیجاؤ
 کیونکہ میں نے ان کے بدنوں کو مٹی ہی سے
 پیدا کیا ہے اور اسی میں پھر بھجیاجا ہوں اور
 پھر دوسری باری قیامت کو اسی سے نکالوں گا
 پھر اں حضرت نے فرمایا کہ اسکی روح
 بدن کی طرف واپس لائی جاتی ہے پس
 اس کے پاس دو فرشتے منکرا و نکر آتے
 ہیں اور اسکو بٹھلاتے ہیں پھر اس سے
 پوچھتے ہیں کون ہے رب تیرا؟ وہ مومن
 کہتا ہے میرا رب اللہ ہے پھر پوچھتے ہیں
 تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے میرا دین اسلام
 ہے پھر پوچھتے ہیں کہ جو شخص تم میں رسول
 بنا کر بھیجا گیا وہ کون ہے؟ وہ کہتا ہے کہ
 رسول اللہ ہے پھر فرشتے کہتے ہیں
 کہ تو نے یہ کس طرح جانا۔ وہ کہتا ہے کہ
 اللہ کی کتاب پڑھی۔ اور اسپر ایمان لایا
 اور اسکی دل سے تصدیق کی۔ پس کس گناہ
 سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے۔ کہ
 میرے بندے نے سچ کہا۔ پس اسکی
 لئے جنت میں سے بچھونا بچھاؤ اور اسکو

جنت ہی کا لباس پہناؤ۔ اور اُس کیلئے	یٰمَکانتن ریحی جفیتہ وجدت علی صبحہ
جنت کی طرف دروازہ کھولو۔ فرمایا	الارض فیصعدون بہا فلا یمرن
آنحضرتؐ نے کہیں اسکو جنت کی ہواؤ	بہا علی ملء من الملائکۃ الا
نوشہوائی ہے اور اسکی قبر اسکی نظر کی درمی	قالوا ما ہذا الروح الجئیث فبقوا
ایک کشادہ ہو جاتی ہے اور اسکے پاس ایک	فلان بن فلان باقیہ اسماءہ المتی
شخص خوبصورت اچھے لباس والا خوشبو	کان یمی بہا فی الدیاحی ینتی
والا آتا ہے اور اسکو کہتا ہے تجھوان چیزوں	بہ الی السماء الدنیا فیستفتحہ
کی خوشخبری ہو جن سے تو خوش ہووے	فلا ینفتحہ ثم قبر رسول اللہ صلی
یہ وہی دن ہے جبکہ تجھ کو وعدہ دیا جاتا	لا تفتحہ لہم ابواب السماء ولا یخلون
تھا۔ پس وہ مومن اس خوببر شخص کو	الجنۃ حتی یلجہ الجمل فی سما الخیاط
پوچھتا ہے تو کون ہو تیرا چہرہ بہت اچھا	فیقول اللہ عز وجل الکتبوا کتابہ
اور بھلائی کی خبر لاتا ہے پس وہ کہتا ہے	فی سجن فی الارض السفلی فطرح
کہ میں تیرا عمل صالح ہوں۔ پس وہ	روحہ طرحا ثم قرأ ومن یشرک
شخص کہتا ہے کہ ابھی مجھے ٹھوڑی مہلت	باللہ فکما یر من السماء فخطفہ الطیر
دے تا میں اپنے اہل و عیال کی طرف	او تہوی بہ الریح فی مکان صحیق
لوٹ جاؤں اور انکو اس حال سے خبر دأ	فتعاد روحہ فی جسدہ ویاتہ ملکاً
کروں۔ اور اپنا مال تصدق کروں۔	فیجلسا نہ فیقولان لہ من ربک فیقول
پھر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جسوقت کافر	ہا ہا ہا لا ادری فیقولان لہ ما دینک
آدمی دنیا کو چھوڑ کر آخرت کی طرف جانے	فیقول ہا ہا ہا لا ادری فیقولان لہ
کو ہوتا ہے تو اسکے پاس آسمان فرستے	ما ہذا الرجل الذی بعث فیکم فیقول
آتے ہیں اُن کے سونہرے سیاہ ہوتے ہیں	ہا ہا ہا لا ادری فینادی مناد من

السماء ان کذب فافرشوه من النار	اور ان کے پاس ٹاٹ ہوتے ہیں پس نظر کی
وافتحو له ابواب النار فیا تید من حرها	وورقی مک بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر ملک الموت
وسومها ویضیق علیہ قبرہ حتی تختلف	آتا ہوا اسکے سر کے پاس بیٹھ جاتا ہو کہتا
فیہ اضلاعہ ویاتید رجل قبیہ	ہے کہ اے جمیٹ جان چل اللہ کو غضب
الوجه قبیہ الثیاب متن الریح	کی طرف پس وہ ناپاک جان بدن میں چھتی
فیقول ابشر بالذی یسؤلک هذا	پھرتی ہے۔ پس ملک الموت اسکو اس
یومک الذی کنت توعده فیقول	طرح سختی سے کہنچتا ہے جس طرح گیلے صوف
من انت فوجهک الوجه یحیی	سے لوہ کی گرم سلمانی سے پھنچی جائے اور وہ
بالشر فیقول انا ملک الخبیث	صوف اسکے ساتھ چھٹ جاتی ہو اور سب صفا
فیقول رب لا تقم الساعة	کے ساتھ نکل نہیں سکتی۔ پس ملک الموت اس
وفی رواۃ نحوه ورا د فیہ اذا	جان کو لے لیتا ہے اور وہ دوسرے فرشتے
اخرج روحہ صلے علیہ کل ملک	جھٹ ایک لمحہ میں اس سے لیکر ٹاٹ میں پٹ
بین السماء والارض وکل ملک فی	لیتے ہیں۔ پس اس روح سے مردار کی سی
السماء وفتحت له ابواب السماء لیس	ایسی گندی بدبو نکلتی ہے کہ روئی زمین پر
من اهل باب الا وهی مدعون الله	کہیں پائی جائے۔ پس اسکو اوپر لے
ان یخرج بروحه من قبلهم و	چڑھتے ہیں اور فرشتوں کی جس جماعت
تأمره نفسه یعنی الکافر مع العرف	کے پاس سے گذرتے ہیں وہ سب کہتے ہیں
فیلعند کل ملک بین السماء والارض	کہ کیا ہے یہ جمیٹ روح۔ پس وہ
وکل ملک فی السماء وتغلق ابواب	فرشتے کہتے ہیں کہ فلان بن فلان کی
السماء لیس من اهل باب الا وهم	روح ہے اور اسکو ان برے ناموں
مدعون الله ان لا یخرج روحہ من	اور لقبوں سے یاد کرتے ہیں جن سے
رواہ احمد (مشکوۃ)	

وہ دنیا میں بلایا جاتا تھا جی کہ اسکو پہلے آسمان تک لے پہنچتے ہیں۔ پس اُسکے لئے آسمان کا دروازہ نہیں کھولا جاتا۔ پھر اُس حضرت م نے سورہ اعراف کی آیت پڑھی کہ اُن کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے اور وہ جنت میں داخل نہیں ہو سکتے۔ جس طرح کہ سوئی کے ناکے سے اونٹ نہیں گذر سکتا۔ پس اللہ تم فرماتا ہے کہ ثابت رکھو اعمالنا مہ اس کا سچا میں پھر اُسکی روح زور سے پھینکی جاتی ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورہ حج کی یہ آیت پڑھی اور جو شخص شریک بناوے ساتھ اللہ کے پس گویا کہ وہ گرا آسمان سے پس اُچک لیتے ہیں اُسکو پڑے یا پھینک دیتی ہے اسکو ہوا کسی دور کے مکان میں۔ پس اُسکی روح پھر اُسکے جسم میں پھونکی جاتی ہو اور اُس کے پاس دو درخت آتے ہیں اور وہ اسکو سیدھا بٹھا کر پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہو؟ وہ کافر کہتا ہو: ہا ہا میں نہیں جانتا۔ پھر پوچھتے ہیں تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے: ہا ہا میں نہیں جانتا۔ پھر وہ پوچھتے ہیں کہ جو شخص تم میں رسول بنا کر بھیجا گیا اسکی نسبت تیرا کیا اعتقاد ہو؟ وہ کہتا ہا ہا میں نہیں جانتا۔ پس ایک آسمان سے پکارنیوالا پکارتا ہے کہ اس نے سب کچھ جھوٹ کہا۔ پس اُسکے لئے دوزخ کا فرش بچھاؤ۔ اور دوزخ کی طرف دروازہ کھول دو۔ پس اسکو دوزخ کی گرم اور نہر ملی ہو آتی ہے اور اُسکی قبر یہاں تک تنگ کی جاتی ہو کہ اسکی پسلیاں متعادل میں ایک دوسری میں پھنس جاتی ہیں۔ اور اس کے پاس ایک شخص نہایت بُری شکل والا گندے لباس والا گندی بودا لاتا ہے اور کہتا ہے کہ اس چیز کی خبر سن جو تجھے بُری لگے۔ پس وہ کافر اسکو پوچھتا ہے تو کون ہے کہ تیرا چہرہ برائی لاتا ہے وہ کہتا ہے۔ تیرا بُرا عمل ہوں۔ پس وہ کہتا ہے کہ اے میرے رب تیرا قائم نہ کیجؤ۔ ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت ثوبان سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنازہ پر نکلے تو آپ نے کچھ لوگوں کو سوار کیج کر فرمایا اَلَا اسْتَحْيَوْنَ مَلَائِکَةَ اللّٰہِ عَلٰی اَقْدَامِہُمْ وَاِنَّہُمْ عَلٰی ظُہُورِہُمْ دَوَابُّکُمْ یعنی کیا تم حیا نہیں کرتے کہ اللہ تم کے فرشتے پیدل چلتے

ہیں اور تم سوار یوں پر ہو۔ دیکھو حدیث کیسی وضاحت کے ساتھ بتا رہی ہے کہ فرشتے اپنے جسم کے ساتھ زمین پر اترتے ہیں۔

(۶) بعض فرشتے مومنوں کے ساتھ ذکرِ لکھی میں شامل ہونے کیلئے زمین پر نازل ہوتے ہیں چنانچہ صحیح بخاری کے باب الملائکہ میں ہے کہ رسول اللہ ص نے فرمایا: کہ جمعہ کے دن

إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد الملائكة يكتنون الأول فالأول فإذا جلس الإمام طوا وصحفهم وجاءوا ليمتعون الذي ذكر (بخاری)

ہیں اور ذکر میں مومنوں کے ساتھ شامل ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہ ذکر اور احادیث میں بھی (۷) بعض فرشتے لوگوں کو آفات سے محفوظ رکھنے کے لئے نازل ہوتے ہیں چنانچہ

له معقبۃ من بین یدیہ ومن خلفہ یحفظونہ من امر اللہ (الرعد رکوع ۱)

سورہ رعد میں فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے آگے اور پیچھے فرشتے مقرر کئے ہیں جو اللہ کے امر سے اسکی حفاظت کرتے ہیں۔

(۸) بعض فرشتے میدانِ جنگ میں مومنوں کی مدد کے لئے نازل ہوتے ہیں چنانچہ فرمایا

اذ تستغیثون ربکم فاستجاب لکم (سورہ الانفال ۱۰)

تمہاری مدد کریں گے۔ تفسیر جامع البیان میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے

فقد نقل عن علی بن ابی جابر فی الفہرست عن علی بن ابی حمزہ عن رسول اللہ ص کے دائیں طرف ایک ہزار فرشتے کے سرشار حضرت جبریلؑ تھے اور حضرت

ابوبکرؓ نے بھی اس طرف تھے اور بائیں طرف حضرت میکائیلؑ ایک ہزار فرشتے کو لے ہوئے تھے اور میں

دیکھو حضرت علیؑ نے ان سب کو دیکھا۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ہمیں کوئی کافر چڑھ کر آتا تو رستے ہی میں اس کا سرٹ جاتا ہم حیران ہوتے (وہ قاتل فرشتے ہی تھے) ایک اور روایت میں ہے کہ ہم فرشتوں کو دیکھتے تھے کہ سیاہ بگڑیاں ان کے سر پر ہیں اور ہمارے دشمنوں کو مار رہے ہیں۔

(۹) بعض فرشتے صرف اس کام پر لگے ہوئے ہیں کہ مومنوں کی طرف سے جو کچھ درود و شریف پڑھا جاتا ہو وہ رسول اللہ تک پہنچا دیتے ہیں چنانچہ منمن نسائی میں ہے ان الله ملأكم من سليمان في الارض يبلغوني من الله السلام یعنی رسول اللہ فرماتے ہیں کہ بعض فرشتے ایسی ہیج زمین میں سیر کرتے رہتے ہیں اور جہاں کوئی میری امت میں کوئی پڑھتا ہو وہ مجھے پہنچاتے ہیں +
الغرض قرآن شریف کی کئی آیات اور کئی صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ فرشتے اپنے جسم کے ساتھ زمین پر نازل ہوتے ہیں۔ دیگر آیات و احادیث بوجہ اختصار اس جگہ نہیں لکھی گئیں +

اعلان

اگر مرزا صاحب ان رسائل ثلاثہ یعنی شہادت القرآن اور سلم الوصول اور نزول الملائکہ کے دلائل کو ضعیف اور غلط ثابت کر کے ان رسائل کے مدعا کے خلاف کو بدلائل قرآنیہ پایہ ثبوت تک پہنچا دیں تو بندہ اپنے قلم کو توڑ دے گا اور یح علیہ السلام کے رفع آسمانی اور رسول اللہ صلیم کے معراج جہانی کے خلاف پر اعتقاد کر لینے میں ہرگز تامل نہیں کریگا۔ اور میں اس امر کو نہایت زور سے باور بلند ظاہر کرتا ہوں کہ مرزا صاحب اس امر میں کبھی بھی کامیاب نہیں ہو سکیں گے اور ہرگز نہیں ہو سکیں گے۔ رسالہ شہادت القرآن کا جواب مرزا صاحب کی لیاقت علمی سے بامبر ہے۔ وانا العبد المفقرا للی اللہ الکریم محمد بن احمد السیالکوتی۔

جنگ ہفت سالہ

اس میں جمہوری سلطنت کی بنیاد جنرل برگوین کی گرفتاری۔ جنگ بحری میں امریکہ کی فتح۔ ٹارڈ کار فرانس کی گرفتاری۔ جنرل واشنگٹن کا استعفا دیکر فوج سے علیحدہ ہونے کا بیان ہے۔

مطالعہ فطرت

دین طبعی کے بیان میں ہے اس میں (۱) خدا کے تشق یا (۲) حق تعالیٰ کی صفات (۳) انسانی زندگی (۴) ہمارے فرائض (۵) حیات بعد المات (۶) نیکی و بدی (۷) حیات بعدی (۸) بہشت و دوزخ کا بیان ہے۔ قیمت (۶)

شہادت القرآن

مسیح علیہ السلام کا زندہ آسمان پر اٹھایا جانا لاجواب دلائل سے صرف قرآن مجید سے ہی ثابت کیا گیا ہے۔ واقعی ایک بے نظیر کتاب جو منگا کر دیکھنے۔ قیمت (۶)

عرب کا جغرافیہ۔ قیمت ۸ نماز اور اسکی حقیقت ۴

سیخ ارکان اسلام

مصنف مولوی سراج الدین صاحب ایڈیٹر زمیندار۔ یہ کتاب بھی دیکھنے کے قابل ہو قیمت (۸)

الوہیت مسیح اور تثلیث کا رد۔ قیمت (۴) گلیو حنا کی سیرت

اس میں دنیا کے دور دراز حصہ کی عجیب الخلقت مخلوق کا بیان ہو مصنف اپنے چشم دید واقعات

قلبہ کئے ہیں قیمت (۴) حالات صحن معہ تصاویر اس میں آدیوں بچوں اور

دیوتاؤں کا بیان ہو قیمت (۴) عجائبات امریکہ قیمت (۴) تسخیر القمر قیمت ۴

الہادی

اگرچہ پنجاب و ہندوستان میں کئی اسلامی مامور رسالے جاری ہیں اور ہر ایک اپنی حمد کی مضامین اور خوبی بیان سے شائقین کو فریفتہ کر رہا ہے۔ مگر چونکہ ہر شخص کا مذاق اور طرز سخن الگ ہوتا ہے۔ لہذا موجودہ رسائل پر نظر کرنے سے معلوم ہوا کہ بعض ضروری مضامین ابھی تک اچھوتے پڑے ہیں اور فاضل ایڈیٹر ان کی توجہ ابھی تک ان کی طرف منعطف نہیں ہوئی۔ لہذا مناسب سمجھا کہ ایک مامور رسالہ جو اپنی طرز میں آپ ہی اپنا نمونہ ہو جاری کیا جاوے چنانچہ بفضلہ تعالیٰ **الہادی** جس کے چند پرچے ہر لاپرواہ ہو چکے ہیں۔ پنجاب پریس شہر سیالکوٹ سے ہر انگریزی مہینہ کی ابتدائی تاریخوں میں اپنے دفتر سے جاری ہوتا ہے۔ اسکے اغراض و مقاصد حسب ذیل ہیں :-

اغراض و مقاصد

- (۱) یہ ثابت کرنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کو ظلمتِ جہل سے نورِ علم کی طریت ہدایت کی اور تعلیم کا شرف سدا کیلئے آپ سے بڑھ کر عملی نمونہ کوئی نہیں ہے
- (۲) یہ کہ تہذیبِ اخلاق اور حفاظتِ فطرت کے لئے قرآنی تعلیم سے احسن و ابلغ ہے۔
- (۳) یہ غیر مذہبوں کے اعتراضات کے ہند باندہ تحقیق جواب دہ
- (۴) یہ ظاہر کرنا کہ اسلامی علم اسکی صدا کا ثبوت ہے

شرح قیمت سالانہ

- (۱) عام خریداروں سے ۰۰۰۰۰ روپے
- (۲) شہر داروں سے ۰۰۰۰۰ روپے
- (۳) ذمی استطاعت علماء اور طلباء سے ۰۰۰۰۰ روپے
- (۴) رؤسا و ذمی الاقتدار علاوہ عام { شرح کے حقیقہ رعنائت فرماویں }
- (۵) غیر مستطیع علماء و اہل الہادی کی اعتنائیں { شکر کوش فرماویں ان سے صرف خرچہ دار }

شرائط

- (۱) قیمت سالانہ چھٹی ہزارہ و درخواست آتی چاہئے۔ یا بذریعہ دی پی پی پارسل بجا بھیجی (۲) نمونہ ڈرامی آنہ کے
- (۳) حلاط و کتابت دار سال رقم منشی علی بنیغیر و
- (۴) نمونہ ہونی چاہئے + منشی فیض علی بنیغیر پنجاب پریس شہر سیالکوٹ +